

سے ان کا نام خارج ہوتا گیا، اور ان کی بعض تحقیقاتیں طب جدید کی جانب منسوب کر دی گئیں، اس کتاب کی خاص خوبی یہ ہے کہ ان مباحث میں یونانی تصانیف کی شہادت کے ساتھ طب جدید کے تحقیق کے اعترافات بھی نقل کر دیئے ہیں جس سے اس کی قدر و قیمت اور بڑھ گئی ہے، البتہ خطابت اور جوش بیان اعتدال سے زیادہ ہے، اسلئے کتاب غیر ضروری حد تک طویل ہو گئی ہے، اور جو بات پھر دہرائی جاتی تھی، اس کو زور خطابت نے صفحوں میں پھیلا دیا ہے،

مشاور اقبال مرتبہ ڈاکٹر محمد الدین صاحب زور قادیانی قطع اور صفحہ ۲۱۶

کاغذ کتابت و جہانت بہتر قیمت، پتہ: سب سے کتاب گھر رخت منزل خیر آباد

ہمارا جہ کشی پر شاد کی ذات مشرقی تہذیب شرافت اور اخلاق مروت کا نمونہ تھی جس سے ایک مرتبہ تعلقات پیدا ہو گئے، اسکو عمر بھر نباھا، وہ خود صاحب کمال تھے، اور اباب کمال کی قدر دانی ان کا خاص جوہر تھا اس بنا پر ہندوستان کے بہت سے اصحاب علم و ان کے تعلقات تھے، ہر اقبال مرحوم کو بہت نخلصانہ تعلق تھا، اور باہم خط و کتابت بھی رہتی تھی اتفاق سے یہ خطوط محفوظ رہ گئے تھے، ڈاکٹر محمد الدین صاحب نے ان کو شاد اقبال کے نام سے شائع کر دیا، یہ خطوط مختلف حیثیتوں سے قابل قدر اور پڑھنے کے لائق ہیں، دونوں اعلیٰ ادبی مذاق کے حامل تھے، اسلئے ان خطوط میں جملہ ادبی محاسن نمایاں ہیں، گو دونوں کے مراتب خیالات میں فرق تھا، لیکن صحت قلب نے ان میں باہم جو اخلاص و اعتماد پیدا کر دیا تھا، اس کا اندازہ ان خطوط کے پڑھنے ہی سے ہو سکتا ہے، دونوں ایک دوسرے کے محرم راز تھے، ناگہانی معاملات میں مشورہ دیتے تھے ایک دوسرے کے حفظ مراد کا کتنی لحاظ تھا، ہمارا جہ اپنی وجہت کے باوجود ہر اقبال کے ساتھ کس اخلاص و محبت کا برتاؤ رکھتے تھے، اقبال اپنی استغناء اور فقیر منشی کے باوجود ہمارا جہ کیساتھ کس نیاز مندی سے پیش آتے تھے، اقبال کے خطوط سے یہ حقیقت بھی ظاہر ہوتی ہے کہ وہ پرائیوٹ زندگی میں بھی کیسے مومن صادق تھے، یہ خطوط وہ بڑی ہمتیوں سیرت اخلاق اور حفظ مراتب کا آئینہ ہیں،

”م“

جلد ۱۳۶۲ تاریخ الاول مطابق ماہ اپریل ۱۹۴۳ء

عدد ۴

مضامین

شذرات،

سید سلیمان ندوی، ۲۴۴-۲۴۳

اسلامی معاشیات کا ایک باب،

مولانا سید مناظر حسن گیلانی، ۲۴۷-۲۴۵

دنیات جامعہ عثمانیہ،

شاہ ولی اللہ دران کی سیاسی تحریک، مولانا سید عالم صاحب ندوی، ۲۸۹-۲۸۳

ابن خلدون کے معاشرتی اور سیاسی خیالات، جناب محمد عبدالقادر صاحب استاد معاشیات، ۲۹۹-۲۹۰

جامعہ عثمانیہ،

جزائر شرق الہند میں اسلام،

”م“ ۳۰۳-۳۰۱

قفقاز کی دولت،

”م“ ۳۰۶-۳۰۳

شمالی افریقہ،

”م“ ۳۰۶-۳۰۴

اخبار علیہ،

”م“ ۳۱۱-۳۰۸

تاریخ مظفر شاہی،

جناب قاضی احمد بیاض صاحب اختر جوناگڑھی، ۳۱۶-۳۱۲

مطبوعات جدیدہ،

”م“ ۳۲۰-۳۱۶

محمد سید

شذرات

گذشتہ مہینہ کے شذرات میں آمد سخن کے طور پر یہ بات لگئی تھی کہ مسلم یونیورسٹی نے خالص خدام علم کی یہ قدرانی عمر میں پہلی دفعہ کی ہے ایک دوست نے علی گڑھ سے متنبہ کیا ہے کہ اس قسم کے دو موقع اس کی عمر میں پہلے بھی آچکے ہیں پہلی دفعہ جب اس نے ۱۹۲۵ء میں نواب عابد الملک بہادر اور انریبل سید امیر علی کوڈگری دی اور دوسری دفعہ جب ۱۹۳۳ء میں اس نے ڈاکٹر محمد اقبال اور ڈاکٹر سر سید خان کی خدمت میں ڈگری پیش کی اور یہ چاروں یقیناً علم کے خدام تھے اور ان کے علمی خدمات قوم کے شکریہ کے مستحق تھے،

پچھلے شذرات میں معارف کے خسارہ کو پورا کرنے کی جو تحریک کی گئی تھی اس سے متاثر ہو کر ایک شخص نے تنہا بیس خریداروں کی قیمت ادا کر دینے کی اطلاع دی ہے اس رقم میں سے نصف یعنی دس رسالے

نامدار طلبہ کے نام جاری کئے جائیں گے، اہل شوق نامدار طلبہ ہندوستان سے تصدیق کر کے درخواست بھیجیں، امریکن اور فینل سیریز نے حال میں امام ابو الحسن اشعری کی کتاب الابانہ عن اصول الدیانۃ کا انگریزی ترجمہ شائع کیا ہے، امام اشعری کی یہ کتاب علم کلام میں ہے اس کا اصل عربی متن مدت ہوئی کہ دائرۃ المعارف حیدرآباد سے شائع ہو چکا ہے معلوم نہیں سوسائٹی نے اس کے ترجمہ کی اشاعت کس نقطہ نظر سے کی ہے کیونکہ

ان کے خالص علمی کام بھی کسی دور رس نتیجہ سے خالی نہیں ہوتے اور یہ تو بہر حال اسلامی عقائد کی کتاب ہے، ایام جاہلیت اور آغاز اسلام کے معاشرتی و اجتماعی حالات کے محافراتی مآخذ میں ابن حبیب (۱۹۰۷ء)

۱۹۲۵ء کی کتاب الحجر اور کتاب المنطق خاص طور سے اہمیت رکھتی ہیں، یہ دونوں کتابیں بہت ناگزیر دائرۃ المعارف حیدرآباد مستحق مبارکباد ہیں کہ اس نے دونوں کتابوں کے قلمی نسخے حاصل کر کے ان کی چھپائی کام شروع کیا ہے، چنانچہ کتاب الحجر تقریباً چھ سو صفحوں میں چھپ کر تمام ہو رہی ہے اور کتاب المنطق کی تیاری ہو رہی ہے

ابتداء اسلام کی شادیوں کے مراسم پر لندن کی ایشیاٹک سوسائٹی نے Marriage in Early Islamic Age نامی کتاب انگریزی میں شائع کی ہے جس میں منہاج بن حنبل اور طبقات ابن سعد کے حصہ نسوان سے خاص کر استدلال و استنباط کر کے آغاز اسلام میں منگنی، رضامندی، نہر وغیرہ رسوم کے بیان کے علاوہ مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ کی شادیوں کے ابواب بھی قائم کئے گئے ہیں، ایک صاحب نظر کی خبر ہے کہ کتاب احتیاط سے پڑھنے کے قابل اور ایک حد تک معاندانہ ہے،

عیسائی اور یہودی مصنفین نے اسلام اور اسلامی مسائل پر اظہار رائے کا جو طریقہ اب بظاہر ناظر خدائے علمی طرز بیان کا اختیار کیا ہے حقیقت یہ ہے کہ یہ طرز اپنے مقصد کے لحاظ سے عام مناظرانہ طریقوں سے زیادہ زہرناک ہے، اس کا کاٹا بچ نہیں سکتا، یہ آہستہ آہستہ ساریت کرنے والا زہر ہے جو بظاہر علم ادب تاریخ کی شکل میں پیش کیا جاتا ہے جو نہ نامعلوم طریق سے اچھے اچھے مسلمانوں کو متاثر کر لیتا ہے، اور یہ معلوم بھی نہیں ہونے پاتا کہ یہ زہر اس میں کہاں چھپا تھا،

قدیں زہر ملا تھا مجھے معلوم نہ تھا

(۱۰)

مخالفانہ چورنگنڈے کا یہ طرز اب اس قدر عام ہو رہا ہے کہ سیاست سے نکل کر یہ مذہب میں بھی داخل ہو رہا ہے اور دانشتہ یا نادانستہ طور پر اس کی وسعت میں دشمن تو دشمن دوست بھی داخل ہو رہے ہیں اور پھر اس پر خوش ہیں کہ ہم نے مذہب و ملت کی بہت بڑی خدمت انجام دی ہے،

زندانی براؤ کر دہم کا بہن ضائع عجب ترانیکہ برین مثبت بسیار ہم دار

گذشتہ اپریل ۱۹۳۲ء میں شہر بوسٹن میں امریکن اور فینل سوسائٹی کی صد سالہ سالگرہ منائی گئی اس میں سے دھچپ مقالے پڑھے گئے، ان میں ایک مقالہ ایس بی ایم کے اُن اصول تبلیغ (پروپگنڈے) کی تشریح لکھی جن کو کام لیکر عیسائی دعووں نے بنی امتیہ کی سلطنت کے اٹھنے میں کامیابی حاصل کی، ان ہولی کا پروپگنڈے کے جدید اصول کو موازنہ کیا گیا اور سلطانوں کی ان جدید تحریکات پر جو ہندوستان اور مصر و شام میں اس وقت چل رہی ہیں نظر ڈالی گئی ہے،

لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس وقت اسلامی ملکوں میں کوئی اسلامی تحریک جاری ہی نہیں ہے جو چودہ اسلامی تحریک نہیں بلکہ مسلمانوں کی تحریک ہے یعنی مسلمان نام قوم کو دوبارہ سیاست و سلطنت کی دنیا میں کیونکر برتری حاصل اور اسکی صورت یہ ہو رہی ہے کہ جن کو مفکرین اسلام کہا جاتا ہے وہ دنیا کی موجودہ برسرِ عروج قوموں کے ایک ایک خصوصیات کو لیکر دیکھتے ہیں کہ شاید ان کی یہی خصوصیات ان کے اس اقبال کی حقیقی علت تو نہیں اور پھر ان ہی چیزوں کی تحریک مسلمانوں میں کرتے ہیں، قومیت، وطنیت، اقتصادیت، عسکریت، تنظیمیت، لادینیت، بے پردگی، عیاشی، اخلاقی و مذہبی آزادی وغیرہ یورپین قوموں کے خصائص کو لیکر ان کے عروج کا راز دریافت کرتے ہیں، اور اسی راز مسلمانوں کو آشنا کر کے اس پر اپنی اسلامی تحریک کی بنیاد ڈال رہی ہیں حالانکہ مایہ طینت آدم زخمیر و گراست۔

اسلامی تحریک وہ ہے جو صرف اسلام کے صحیفہ ربانی اور ارشادات نبوی پر مبنی ہو جس میں وہ اصول کیجا گئے ہوں جن پر ۱۴ سو برس پہلے مسلمانوں کی تعمیر کی گئی تھی تیرہ سو برس پہلے بھی جب رسول اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عرب میں اسلام کی دعوت پیش کی، ایران و روم کی بڑی بڑی قومیں موجود تھیں جن میں وطنیت بھی تھی، قومیت بھی تھی، دولت بھی تھی، تعلیم بھی تھی، سلطنت بھی تھی، عسکریت بھی تھی اور ان کے نام کا دبہ بھی عربوں پر چھایا ہوا تھا، مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ان ترقی یافتہ دولت مند حکمران قوموں کے خصوصیات کی نقل اتارنے کی دعوت نہیں دی، نہ ان کو کسریٰ کے اھولوں کی تعلیم دی، اور نہ قیصریت کے اصولوں سے باخبر کیا، بلکہ تمام دنیا کی قوموں کو بے نیاز ہو کر اللہ تعالیٰ کے بنائے ہوئے اور بتائے ہوئے اصول زندگی کو سب کے سامنے پیش کیا جن کے بدل قبول اور عمل سے وہ سب کچھ ملے جو دین دنیا کی بہتری تھی، ان کو آسمان کی بادشاہت کی دعوت دی گئی، تو زمین کی بادشاہی بھی ان کو مل گئی، اب بھی آسمان ہی کی بادشاہی کی طلب زمین کی بادشاہی مل سکتی ہے، اور آسمان کی بادشاہت کا دروازہ ہم پر کھولا گیا ہے، اس کی دو کنجیوں سے، ایمان کامل اور عمل صالح، فرمایا،

وَعَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ نَبَأُهُمُ فِي هَذِهِ وَأُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْقُرْآنُ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَفُونَ
کہ ان کو زمین میں حکومت بھیجا جائیگا جیسے ان کو پہلوں میں بخشی

مقالہ

کتاب اسلامی معاشیات کا ایک باب ”حکومت کی آمدنی“ اور اسکے مصارف و اغراض

از

مولانا سید مناظر احسن گیلانی صدر شعبہ دینیات جامعہ عثمانیہ

”یہ مفید اور تحفہ مقالہ جامعہ عثمانیہ کو مجموعہ تحقیقات علمیہ میں شائع ہوا تھا، اس میں اسلامی ریاست کی آمدنی کے اصول تقسیم اور اس کے اغراض و مقاصد کے بارہ میں اسلامی احکام قوانین یا موجودہ اصطلاح میں اسلامی معاشیات پر عالمانہ بحث کی گئی، جو مجلہ علمیہ کی اشاعت محدود ہو اور مقالہ کی علمی اور فادائی اہمیت اس کی متقاضی ہے کہ اس کی زیادہ سے زیادہ اشاعت کی جائے، اس لئے فاضل مضمون نگار کی اجازت سے شکریہ کے ساتھ اس کو نقل کیا جاتا ہے۔“

”م“

سچ کچھ دن ہوئے خاکسار نے اسلامی معاشیات کے نام سے اپنی ان یادداشتوں کا ایک مسودہ مرتب کیا تھا، جو ایم اے کے ایک امیدوار مولوی یوسف الدین ایم اے کے مقالہ کی نگرانی کے سلسلہ میں جمع ہو گئے تھے، اس مسودہ کا ایک باب بطور نمونہ کے تحقیقات علمیہ کے مجلہ میں دے رہا ہوں اس کا اندازہ ہو گا کہ ان مضامین کی موجودہ زمانہ میں مسلمانوں کو کس حد تک ضرورت ہے

حکومت کی آمدنی پر بحث کرنے سے پہلے دراصل غور کرنے کی بات یہ ہے کہ حکومت کے زور

سے سرکاری خزانوں میں جو روپیہ جمع کیا جاتا ہے، اس کے اغراض کیا ہیں یا کیا ہونا چاہئے،

جہانگیر تارخ اور مشاہدہ سے معلوم ہوتا ہے، کبھی تو یہ آمدنی محض اس لئے جمع کی جاتی ہے کہ جن

لوگوں نے زمین کے کسی حصہ پر کسی ذریعہ سے اپنا ایسا اقتدار قائم کر لیا ہو کہ عام باشندوں سے ان کے

مطالبوں کا انکار جان مال کے لئے خطرہ بن جاتا ہے، اب ان کا نام خواہ کچھ رکھ لیا جائے، راجہ

یا بادشاہ یا گنگ یا کچھ اور، بہر حال محض ان کے اور ان کے اعزہ و اقربا، حوالی و موالی کے عیش و آرام

کا ہیا کرنا ہی ان کی حکومت کی آمدنی کی غرض ہوتی ہے، حکومتی آمدنی کے متعلق تنگ ترس نقطہ نظر

جو ہو سکتا ہے، وہ یہی ہے، لیکن کیا کیا جائے کہ دنیا نے اس کا تماشا اکثر دیکھا ہے،

اس سے آگے بڑھ کر جو نصب العین اس آمدنی کا ہو سکتا ہے وہ یہ ہے کہ اس آمدنی کو دشمنوں

کے خطرات سے محفوظ رکھنے اور آمدنی پیدا کرنے والوں کو اطمینان و فراغت کے ساتھ دولت کی

پیدائش میں مشغول رکھنے کے لئے جس ساز و سامان کی ضرورت ہے، وہ بھی اس آمدنی سے پورا کیا

جائے مختصر لفظوں میں یوں کہئے کہ شاہی مصارف کے سوا کشوری (مثلاً عدالت پولیس اور فوجی

مدات پر خزانہ کا روپیہ صرف کیا جائے پہلی غرض سے ظاہر ہے، کہ یہ دوسری غرض اپنے اندر

درازا دہ وسعت رکھتی ہے، اگرچہ اس وسعت کی بھی آخری غرض وہی ہوتی ہے، کہ راجہ یا بادشاہ

اور ان کے خاندان کے افراد کے عیش و آرام میں خلل نہ واقع ہو،

اس کو بھی چند قدم آگے بڑھ کر قیصرانہ نصب العین یہ ہو کہ علاوہ مذکورہ بالا اغراض کے

عام باشندوں کی مشترک ضروریات مثلاً صحت و تعلیم طریقہ مواصلات (ٹرکین، ریلوے، پوسٹ

ٹیلی گرام) وغیرہ اغراض پر بھی حکومت کی قوت سے جمع کردہ رقم صرف کیا جائے، غالباً اس زمانہ

کی مذہب ترین حکومتوں کی آمدنی کا یہ بلند ترین نصب العین ہے، جو قائم کیا جاسکتا ہے یا جیسا کہ

کہا جاتا ہے، بعض حکومتیں علاوہ حاکمانہ اغراض کی تکمیل کے کو نہیں، بلکہ محض محکوموں کی رفاہیت اور

خیر اندیشی کے لئے اپنی آمدنی کا ایک بڑا مصرف اسی کو خیال کرتی ہیں، جہانگیر تارخ میں سمجھتا ہوں عام

پر حکومتوں کی آمدنیوں کے اغراض اس زمانہ تک عموماً مذکورہ بالا نصب العینوں سے آگے نہیں بڑھے

ہیں، خواہ وہ حکومت قومی ہو یعنی اپنی قوم پر ہو یا کسی دوسری قوم پر،

کیا حکومت کی آمدنی کے اغراض اس سے آگے بھی کسی وسعت نظری کو مقتضی ہیں یہ ایک

سوال پیدا ہوتا ہے، مطلب یہ ہے کہ مندرجہ بالا اغراض کے سوا جب یہ واقعہ ہو کہ ہر حکومت اپنے محرو

و مقبوضہ علاقہ میں انسانوں کی ایک بڑی آبادی کو بسائے رکھتی ہے، اور انہی آبادکاروں کی محنت

و جانفشانی کی بدولت ایک ایک پیسہ دو دو پیسے اکٹھا کر کے کروڑوں روپیہ کا خزانہ جمع کر لیا جاتا ہے

اور جب اس زمانہ میں کم از کم یہ مان لیا گیا ہے، کہ اقتداری قوت خواہ شخصی یا خاندانی رنگ میں ہو،

یا کسی جتھے اور ٹولی کی شکل میں ہو، ان کے عیش و آرام بچکے و گٹکے کے سوا حکومت کی آمدنی کا مصرف

رعایا کی سہولتوں کا بھی ہم پہنچانا ہے، اسی لئے تعلیم و صحت وغیرہ کو بھی اب حکومتوں نے اپنے موازنوں

کا جز بنا لیا ہے، تو سوال پیدا ہوتا ہے، کہ سرکاری خزانے جن غریبوں کی پیشانیوں کے پسینے کے قطرہ

قطرہ سے سمندر بنتے ہیں، کیا ان کی ضرورتیں انہی عام پبلک ضرورتوں تک محدود ہیں، جن سے محکوموں

کے ساتھ ساتھ حاکموں کو بھی نفع پہنچتا ہے، کہ سڑکوں پر اگر غریبوں کے جھکے اور بندیان چلتی ہیں، تو

اقتداری قوتوں کی موٹرین اور جوڑیاں بھی انہی سے گزرتی ہیں، جن ہسپتالوں سے غریبوں کو

دوا میں ملتی ہیں، اور ان ہی کے سرجنوں اور نائب سرجنوں سے حاکمانہ دائروں کو بھی میڈیکل ایڈ

وقت پر میسر آتا ہے، اور جن کاجوں اور اسکولوں میں ملک کے عام رعایا کے بچے خواہ کسی قیمت پر بھی

علم حاصل کرتے ہیں، انہی سے حکومت کو اپنی مختلف مشنری کے لئے پرزے میا ہوتے ہیں، یقیناً ملک

کے آبادکاروں کی ضرورتیں ان ہی مشترک اور عام ضرورتوں تک محدود نہیں ہیں،

آخر ان ہی میں آئے دن کتنے بچے یتیم ہوتے ہیں، کتنے جوان بوڑھے ہو کر بیکار ہوتے رہتے ہیں، کتنی عورتیں بیوہ ہوتی ہیں، کتنے تاجر نقصان اور خساروں میں مبتلا ہو کر دیوالیہ بننے لگتے ہیں اور سب آخر میں یہ کہ کتنے کاشتکار غریب کاشتکار آفاتِ ارضی و سماوی کے شکار ہو کر قرضِ دہم کے بوجھ کے نیچے دب کر رہتے ہیں، کتنے جوان باوجود تلاشِ معاش کے بیروزگار ہو چکے ہیں۔ کیا ان غریبوں کی یہ ضرورتیں نہیں ہیں، اور ان کا حال قابلِ رحم نہیں ہو، وہی اپنی کمائی سے حکومت کے خالی خزانوں کو مملو کرتے ہیں، لیکن جب یہ بیچارے خالی ہوتے ہیں، تو ان پر ترس کھانے والا کوئی نہ ہو،

واقعہ یہ ہے کہ ملک کی یہ ایسی ناگزیر ضرورتیں ہیں جو دھکوم و حاکم کی (ان مشترکہ ضرورتوں سے بھی اپنے اندر زیادہ اہمیت رکھتی ہیں جن کا نام آج وفاات عامہ وغیرہ ہے،

لیکن عجیب بات یہ کہ بڑے بڑے بلند بانگ دعووں والی حکومتوں نے بھی کھل کر اس سوال کی طرف توجہ نہیں کی اور واقعہ بھی یہی ہے کہ حکومتوں کی موجودہ آمدنی اتنی کافی بھی نہیں ہوتی جو حاکمانہ قوتوں کے گھلون اور گھگون کی تکمیل کے بعد اتنا بچا سکتی ہوں جس کو مشترکہ ضرورتوں کو سوا ملک کی ان شدید ضرورتوں پر بھی باضابطہ منتظم شکل میں کچھ خرچ کر سکتی ہوں اسی کا نتیجہ ہے کہ کبھی کبھی انجمن ہائے امداد باہمی کی تجویزین سوچنی جاتی ہیں، تاکہ ملک کے مفروضہ کا کچھ بوجھ ہلکا ہو، کبھی سرکاری سرپرستی میں بیمہ کمپنیوں کی ہمت افزائی کی جاتی ہے، اور عامیہ کے بحیث شہرہ شہر گاون میں پھر پھر کرے ہوئے باپوں کی لاشوں کے سامنے یتیموں اور بیواؤں کی تصویریں کھینچ کر ہر شخص کو ہول دل میں مبتلا کرتے پھرتے ہیں، کبھی مذہبی روزگار پر امید انوں میں یا پھاؤں پر کھینچ کر پکلیاں منعقد ہوتی رہتی ہیں، سوچا جا رہا ہے کہ آخر اس کا حل کیا ہے، کبھی سرکاری ملازمتوں کی نشاندہی کے لئے دفاتر قائم کر کے حکومت کے مصارف

میں ایک اور جدید مصارف کا اضافہ کر دیا جاتا ہے،

سر دست مجھے اس سے بحث نہیں کہ یہ تدبیریں واقعی مفید ہیں، یا بے حاصل، اور نہ ان کی بعض شکوک مثلاً بیمہ یا انجمن ہائے اتحاد باہمی میں جو سودی کاروبار زمین دین جاری ہے ان کے متعلق اسلامی نقطہ نظر سے بحث کرنا چاہتا ہوں، بلکہ دکھانا صرف اس قدر ہے کہ ان ساری کوششوں سے اتنا بہر حال ثابت ہوتا ہے کہ ملک کی ضرورتوں کا انحصار صرف انہی مشترکہ ضرورتوں میں نہیں ہے، جنہیں آج "پبلک ورکس" کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے، اگر ایسا نہ ہوتا تو انجمن ہائے اتحاد باہمی کا جال بیمہ اور انشورنس والوں کی نوحہ خوانیوں، ماتم سرائیوں، بے روزگاری اور روٹی کے ڈھنڈوروں کی آخر توجیہ کیا ہوگی،

الحمد للہ کہ اسلام نے جس وقت حکومت اور حکومت کے خزانہ کی بنیاد ڈالی، بنیاد ہی کے وقت ملک کی ضرورتوں کا یہ سبب آخری سوال اس کے سامنے پہلے آیا اور اس سوال کا حل بھی اس نے سب سے پہلے نکال لیا،

میرا مطلب یہ ہے کہ مدینہ منورہ میں جب اسلامی دعوت نے مذہبی دعوت کے ساتھ ساتھ ایک سیاسی تنظیم کی شکل اختیار کی تو ظاہر ہے کہ نہ اس وقت ملک تھا نہ خزانہ صرف خدائے بند تھے، جو اپنے ذاتی مصارف پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ میدانِ جنگ میں اترے، سپاہیوں کو جو پہلی فتح بدر میں ہوئی اور خواہ جنگ کی تاریخ میں یہ کتنی ہی چھوٹی جنگ کیوں نہ ہو لیکن عالم کی تاریخ کے جتنے انقلابی فیصلہ کن معرکے ہیں، ان میں یقیناً سب سے بڑا انقلابی معرکہ یہی تھا، اسی جنگ نے وہ فیصلہ کیا جو بالآخر تاریخ کا ایک اہم فیصلہ بن گیا، اور اب تک بنا ہوا ہے،

اس جنگ میں سب سے پہلے ایک ہزار سپاہی اور وہ بھی غریب عرب کے بھاگے ہوئے سپاہیوں

کا مسلمانوں کو کچھ سامان ہاتھ آیا اور یہی اسلامی حکومت کی پہلی آمدنی تھی، حکومت کی آمدنی کے متعلق مسلمانوں کا نقطہ نظر آئندہ کیا ہونا چاہئے، کیا اقتدار حاصل کرنے والوں کے عیش و آرام کا وہ ذریعہ ہو یا اور کچھ ہے، حالانکہ ابھی کیا حاصل ہوا تھا، لیکن گربہ داروں اور اولیاء اللہ کی کشتی قرآن نے نازل ہو کر اعلان کیا،

يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْاَنْفَالِ قُلِ
الْاَنْفَالُ لِلّٰهِ وَالرَّسُولِ

لوگ انفال (جنگ کے حاصل شدہ مال) کے متعلق پوچھتے ہیں، اے اللہ کے رسول!

کا اور رسول کا ہے

کسی کا کچھ نہیں ہے صرف اللہ کا ہے اور اللہ کی مرضی کی نمائندگی چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کریں گے، اس نے رسول کا ہے، اب تک جو دنیا کا نقطہ نظر اموال مفتوحہ یا بزرگوں کی آمدنی کے متعلق تھا، اچانک بدل گیا جب وہ بدل چکا تب اس اجمال کی تفصیل کی گئی،

وَالَّذِي الْقَرْبَىٰ اِلَيْهَا الْمُسْلِمِينَ ابْنِ اَبِي

یعنی جنہوں نے لڑائی میں کام کیا ہے، ان کو بھی ان کا خدا ہی حصہ دے گا، لیکن آئندہ سے قانون بن گیا، کہ اس راہ سے جو آمدنی ہوگی، اس میں سے پانچواں حصہ حکومت لے لیگی، باقی چاروں پر تقسیم کر دی جائے گی،

حکومت کے خزانہ میں جو یہ پانچواں حصہ جمع ہوگا، اس کا مصرف کیا ہوگا، حالانکہ شد ضرورتیں تھیں، نما اسلام منشی بھر دگا روں کے ساتھ دشمنوں کے زخم مین گھرا ہوا تھا، سارا عوام شکرین یہود نصاریٰ حتی کہ رومی اور ایرانی حکومتیں جو کہ زمین کے اقتدار اعلیٰ کی حیثیت اس وقت

رکھتی تھیں، سب کی نگاہیں مدینہ کی اس دعوت و تنظیم پر لگی ہوئی تھیں، مگر دنیا کی حکومتیں جس مسئلہ کو اب تک سوچ نہیں سکی ہیں، یا سوچ رہی ہیں، تو عمل نہیں کر سکتی ہیں،

تمام خطرات سے بے پروا ہو کر اسلامی خزانہ کی اس پہلی آمدنی کو پھر پانچ حصوں میں تقسیم کر دیا گیا، پانچوں میں صرف ایک حصہ اس وقت کے ذاتی مصارف کیلئے مختص کیا گیا، جس کے ذریعہ سے یہ اقتدار حاصل ہوا تھا، یعنی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اور ایک حصہ آپ کے جان نثار رشتہ داروں کیلئے جنہوں نے مکہ سے مدینہ تک آپ کا ہر حال میں ساتھ دیا تھا، باقی تین حصوں کو بجائے کشوری و فوجی مصارف کے ملک الیتامی و المساکین (مسافریں) کے لئے چھوڑ دیا گیا، اور یہ تو شروع میں ہوا پھر جب کل پندرہ بیس سال کے قلیل عرصہ میں اسی تین سو تیرہ آدمیوں والی جنگ کی فتح کا دائرہ اتنا وسیع ہو گیا، کہ اس میں ساری ایرانی حکومت و بازنطینی حکومت کا اکثر حصہ سما گیا، تو فرعون بنانے والی زمین کے محاصل اور کلاہ کوچ کر دینے والی دولت مدینہ والی حکومت کے خزانہ میں سمٹ سمٹ کر آنے لگی، تو کیا اس وقت بھی یہ اصول فراموش کر دیا گیا،

واقعہ یہ ہے کہ جب یہ تدریج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سیاسی اقتدار عرب میں بڑھنے لگا، اور عرب کے قبائل مختلف طریقوں سے آپ کے زیر اثر آگئے، مدینہ کے اطراف کے یہود اور خیبر کے یہود کی زمینوں پر خدا نے آپ کو قبضہ دلادیا، اور یوں مختلف ذرائع سے آمدنی کا امکان پیدا ہوا، تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے عہد مبارک ہی میں ایسی صورتیں اختیار فرمائیں، جن کے ذریعہ سے اسلامی خزانہ میں دو قسم کی آمدنیاں آنے لگیں،

(۱) ایک آمدنی تو وہ ہوئی جس کا نام خراج رکھا جاسکتا تھا، اور یہی بعد کو اس کا نام ہوا، (۲) ایک آمدنی کی مدد وہ تھی جس کا نام "الصدقات" تھا،

غیر مسلم اقوام کی زمینوں (یعنی کھیتوں اور باغوں) سے جو آمدنی آتی تھی یا جزیہ کے نام سے

جو محصول اُسے وصول ہوتا تھا اسکا شمار تو خراج میں تھا اس کے سوا مسلمانوں کی زمین ہلوان کی تجارت ہلوان
موشی جو بطور کاروبار کے پاؤ جاؤ تھے اور اکثر زمانہ انکا جنگوں میں گذرتا تھا مسلمانوں کی اندوختہ دولت پہل
چاندی ان پار ذرائع جو آمدنی ہوتی تھی اسی کا نام الصدقات تھا پھر اسی میں غنیمت خمس پانچویں حصہ سترہویں حصہ تھی
الیتامی والمساکین وابن السبیل کے لئے مخصوص تھا، وہ بھی الصدقات میں شریک کر دیا جاتا تھا
خراج کی آمدنی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں تو تھوڑی تھی لیکن حضرت عمرؓ
کے زمانہ میں خراجی آمدنیوں کا کون اندازہ کر سکتا ہی حالانکہ گذشتہ حکومتوں کے تمام ظالمانہ مظالم
کو حذف کر دیا گیا تھا، اسلامی قانون ہے کہ کسی زمین پر زیادہ سے زیادہ خراج نصف پیداوار
سے زیادہ نہ لگایا جائے نیز

ان عتب علی ارض الخراج الماء
انقطع الماء و اصطلاح الزراع فلا
خراج علیہ (ہدایہ)

خراج وصول نہ ہوگا،

نیز اسی طرح جزیہ سے ظاہر ہے کہ عورت بچے بیمار مغذور بڑھے بیروزگار مذہبی طبقہ (مثلاً
پادری جوگی) غلام وغیرہ مستثنیٰ تھے صرف کاروباری آدمیوں پر لگایا جاتا تھا، وہ بھی اگر صلحی جزیہ
ہے تو اسکی کوئی مقدار میں نہیں اور نہ یوں معمولاً امرار سے تقریباً ایک روپیہ یا ہوا رینتی بارہ روپے
سالانہ متوسط طبقہ والوں سے آٹھ آنہ ماہوار یا چھ روپیہ سالانہ ادنیٰ طبقہ سے ہر ماہوار یا تین
روپیہ سالانہ اور درمیانی سال میں اگر کوئی مر جاتا تو اس سے جزیہ ساقط ہو جاتا، پھر جزیہ کے
صدقہ میں غیر مسلم رعایا کو فوجی خدمت سے معاف کر دیا جاتا تھا، ہدایہ میں ہی
لاہند وجب نصرۃ للمقاتلۃ کیونکہ جزیہ اس لئے واجب کیا گیا ہوتا کہ

جنگ کرنے والوں کی باشندوں کی طرف

سے امداد ہو،

ابن ہمام اسکی شرح میں لکھتے ہیں :-
ای خلفاء عن نصرۃ مقاتلۃ اهل
الدولان من ہون اهل دار
الاسلام علیہ نصرۃ تھو و
قد فاتت،

یعنی اسلامی قلمرو میں جو جماعت جنگی خدا
انجام دیتی ہے ان کی امداد کا کام رہو کہ
غیر مسلم لوگوں سے نہ لیا جاتا تھا، اس لئے
اس کے قائم مقام جزیہ کا محصول ان پر
عائد کیا گیا کیونکہ جو بھی اسلامی قلمرو کا باشندہ
ہو اس پر واجب تھا کہ جنگ کرنے والوں
کی امداد کرے، اور یہ بات چونکہ ذمیوں کے
کے حق میں باقی نہ رہی اس لئے ان سے

(جزیہ لگایا جاتا ہے)

خلاصہ یہ ہے کہ الخراج (یعنی جزیہ اور غیر مسلم رعایا کی زمین کی آمدنی خواہ اس زمین کو مسلمانوں
ہی نے کیوں خرید لیا ہو) یہ حکومت کی آمدنی کی ایک علیحدہ مستقل مد تھی، اور اس کے مالک
خلفاء ہیں، نہ سلاطین نہ مسلمانوں کا کوئی خاص طبقہ بلکہ جیسا کہ قاضی ابویوسف لکھتے ہیں:
الخراج فی الجمع المسلمین (کتاب الخراج) خراج تمام مسلمانوں کی مشترکہ آمدنی ہی

ملک فتح کے بعد جن مالک کی غیر مسلم رعایا کا قبضہ ان کی زمینوں پر بحال رکھا گیا، وہ خواہ لڑائی سے ملک فتح
ہوا ہو یا صلح و آشتی سے اس ملک کے لوگوں نے مسلمانوں کی حکومت تسلیم کر لی ہو، ان زمینوں کے مالک وہی
غیر مسلم لوگ رہتے ہیں، حکومت کو صرف خراج لینے کا حق ہے، البتہ اگر مسلمانوں میں کوئی ان سے زمین
خرید لیتا تو یوں وہ اس کا مالک ہو سکتا ہی، لیکن اسکو بھی وہی خراج ادا کرنا پڑے گا، حضرت حسنؓ

یہ یاد رکھنا چاہئے کہ کتاب الخراج قاضی ابویوسف کی کوئی ذاتی کتاب نہیں ہے بلکہ خلیفہ ہارون الرشید نے جو دستور حکومت اپنے لئے اون سے لکھوایا تھا، یہ وہی کتاب ہے جس کے یہ معنی ہیں کہ اس کتاب میں جو کچھ لکھا گیا ہے، کم از کم خلفائے بنی عباس تک نہ مسلم تھا، اور حکومت میں اس کی حیثیت قانون کی تھی،

بہر حال خراج سارے مسلمانوں کا مال تھا، البتہ خلفاء اس آمدنی کے نگران تھے اور اپنے صوابدید پر جس کے وہ خدا کے پاس ذمہ دار تھے، خرچ کرنے کا اقتدار رکھتے تھے، رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں جیسا کہ کہہ چکا ہوں خراجی آمدنی تھوڑی تھی اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تو ہر سال اس خراج کے تقسیم ہونے کی نوبت نہ آتی تھی بلکہ جب کہیں سے خراج آگیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صوابدید سے مسلمانوں میں اس کو تقسیم کر دیتے تھے، اس تقسیم میں غریب امیر معذور و غیر معذور سے بحث نہ ہوتی تھی، بلکہ استحقاق کے لحاظ سے مسلمان ہونا کافی تھا،

عہد نبوی میں خراج کی سب سے بڑی آمدنی (ایک لاکھ درہم) بحرین سے آتی تھی، اب تک کوئی باقاعدہ خزانہ کا مکان بھی نہ تھا مسجد نبوی میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے مال ڈال دیا گیا، نماز صبح سے فارغ ہونے کے بعد اپنے صوابدید سے لوگوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے تقسیم فرما دیا، اور

فما قدر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
دستور و ثمر منہا درھم
اور نہ کھڑے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس مقام سے اس وقت تک جب تک ہاں ایک دم بھی باقی رہ گیا ہو (بخاری)

(بقیہ حاشیہ ص ۲۵۲) حسین و عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے خراجی زمینیں خریدی تھیں لیکن

ان کو بھی خراج ہی ادا کرنا پڑا،

اس تقسیم میں امیر و غریب کی خصوصیت نہ تھی حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچ حضرت عباسؓ کو بھی اس میں حصہ ملا تھا، حالانکہ صدقہ کا مال بنی ہاشم پر حرام جو حضرت عمرؓ کو بھی ایک دفعہ اس کا شہہ ہوا جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو آمدنی کی اسی مد سے کچھ دیا، حضرت عمرؓ نے عرض کیا،

اعطہ من ہوا فقیر منی جو مجھ سے زیادہ محتاج ہوا ہے دیکھئے

انہوں نے خیال کیا کہ شاید یہ غریبوں کا حق ہے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرما کر

تخذوا فقولہ فاجاءوا من ہذا اسے لو اور اپنا مال بناؤ کیونکہ یہ مال

المال وانتم خیر مشرف ولا سائل تمہارے پاس اس طریقہ سے اگر آئے،

تخذوا وما لا فلا تتبعہ نفسک کہ تمہارے دل میں اس کی طرف لو لگی

نہ ہو اور نہ اس کے متعلق تم نے سوال کیا (طحاوی)

تو اسے لے لیا کہ واد جو ایسا نہ ہو تو اپنے

جی کو اور ہرنہ لگاؤ،

امام ابو جعفر طحاوی اس روایت کو بیان کر کے لکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی غرض

یہ تھی کہ

انی لکم اعطیت ذلک لانک فقیر میں نے تم کو یہ اس لئے نہیں دیا ہے کہ

انا اعطیتکم لمعنی اخر غیر الفقیر تم فقیر اور محتاج ہو، بلکہ تم کو میں نے

کسی اور وجہ سے جو فقیری اور محتاجی

کے سوا ہے یہ عطیہ عطا کیا ہے،

پھر اس جملہ کی شرح یہ کرتے ہیں، کہ

لَيْسَ هَذَا عَلَى أَمْوَالِ الصَّدَقَاتِ اس کا شمار صدقات کے مال میں نہیں
 اِنَّ هَٰؤُلَاءِ عَلَى الْأَمْوَالِ الَّتِي بَيْنَهُمَا ہے، بلکہ اس کا شمار ان اموال میں
 الّا مَا هُوَ عَلَى النَّاسِ فَيَقْسِمُهَا عَلَى ہے جنہیں امام لوگوں میں بانٹتا ہے،
 اغْنِيَاءُ مِنْهُمْ وَفُقَرَاءُ مِنْهُمْ امیرون کو بھی دیتا ہے، اور فقیروں کو بھی،

نمازی نے لکھا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے عہد میں جو عطیہ و وظائف تقسیم فرمایا

کرتے تھے، وہ بھی اسی مد کی چیز تھی، فرماتے ہیں،

کما فرض عمر لا صحاب رسول اللہ جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ
 صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم حین دَوَّن الدَّوْنِ علیہ وسلم کے صحابیوں میں اسی آمدنی
 ففرض للاغنیاء منهم وللفقراء کو اس وقت تقسیم کیا، جب دیوان
 فکانت تلک الاموال یعطیها مرتب فرمایا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس وقت
 الاغنیاء للناس لا من جهة الفقر ان کے لئے بھی وظیفہ جاری کیا، جو ان

میں امیر تھے، اور ان کے لئے بھی جو فقیر

تھے، الغرض یہ ایسی آمدنی تھی جو لوگوں
 کو اس لئے نہیں دی جاتی تھی کہ وہ فقیر

بہر حال خراج کی آمدنی چونکہ فی جمیع المسلمین ہے، اس لئے ہر مسلمان کا اس میں حق ہے،

البتہ اب یہ امام کے اختیار میں ہے کہ جب مال نا کافی ہو، تو کن مسلمانوں کو پہلے ترجیح
 دیا جائے، اس کا فیصلہ ان کے خدمات یا دوسرے خصوصیات کو پیش نظر رکھ کر وہ کر سکتا ہے، رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جب حضرت ابو بکر کا زمانہ آیا، تو آپ نے پہلے ان لوگوں کو ترجیح دی
 جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خراجی آمدنی سے کچھ دینے کا وعدہ فرمایا تھا، اور باقی لو

قَسَمَهَا بِالسُّوِّيَّةِ عَلَى الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ پھر سب میں برابر بانٹ دیا، چھوٹے بزرگوں
 وَالْحُرِّ وَالْمَمْلُوكِ وَالَّذِينَ كَرُوا لَانْثَى یا بڑے، غلام بزرگوں یا آزاد و مرد بزرگوں

(الخروج لابن یوسف) یا عورت،

کہا جاتا ہے کہ فی کس شاید سات سات درہم اور کچھ یعنی پونے دو دو روپیہ کے قریب حصہ پہنچا،
 دوسرے سال خراج کی آمدنی میں فتوحات کی وسعت کے حساب سے اضافہ ہوا، اس سال بھی
 انہوں نے سب کو برابر برابر طریقہ ہی سے بانٹ دیا، اب کے میں میں درہم یا فی کس تقریباً پانچ
 پانچ روپے پڑے، حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس دفعہ لوگوں نے کہا بھی کہ آپ
 سب کو ایک ہی لاٹھی سے ہانک رہے ہیں، آخر جن کے اسلام میں بڑے بڑے کارنامے ہیں ان
 کے حقوق کا بھی تو لحاظ کرنا چاہئے، بولے خدمات اور حقوق کا واقف کار مجھ سے زیادہ کون
 ہو سکتا ہے، لیکن ان خدمات کا صلہ خدا کے یہاں ملے گا، باقی یہ آمدنی

فَہٰؤُنَا مَعَالِشٌ فَالَا مَسُوَّةَ فِیْہِ خَیْرٌ یہ تو دنیاوی زندگی گزارنے کا ذریعہ

من الاثرۃ، (ی) اس میں برابر برابر تقسیم اس سے بہتر

ہے کہ کسی کو کسی پر ترجیح دی جائے،

معاشیات میں جو مساوات کے حامی ہیں، شاید ان کو خبر نہیں ہے، کہ ابھی جو بات سوچی جا رہی
 ہے، کچھ لوگ اسے کبھی گزرے ہیں لیکن عہد صدیقی کے بعد جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا زمانہ
 آیا تو انہوں نے مساوات کے اصول کو بدل دیا، اور فرمایا کہ

لَا اجعل من قاتل رسول اللہ جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلے

صلی اللہ علیہ وسلم کو قاتل میں جنگ کی اور آپ لڑے ان کو میں ان

لوگوں کے برابر نہیں قرار دے سکتا، جنہوں نے

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہو کر جنگ کی،

پھر انھوں نے خدمات و حقوق وغیرہ کے لحاظ سے ایک فہرست مرتب کی جو مشہور ہے بدرہن جو شریک تھے، ان کا سالانہ وظیفہ پانچ پانچ ہزار درہم یا ایک ہزار ڈھائی سو روپیہ سالانہ، جو بدرہن تھے، ان کو چار چار ہزار درہم سالانہ، اور اسی طریقہ سے مختلف جہات اور حیثیتوں سے انھوں نے بعضوں کا زیادہ اور بعضوں کا کم وظیفہ مقرر کیا، سب بڑا حصہ اہل بیت المؤمنین کا تھا، یعنی بارہ بارہ ہزار درہم سالانہ، اس سلسلہ میں حضرت عمرؓ نے اپنے بیٹے عبداللہ بن عمرؓ کا عطیہ اسامہ ابن زیدؓ وجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آزاد کردہ غلام کے بیٹے تھے، سے کم مقرر کیا حضرت عبداللہؓ نے اپنے باپ سے شکایت بھی کی، بولے،

ان ابا اسامہ کان احب الی رسول

اسامہ کا باپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کو تیرے باپ سے زیادہ محبوب تھا، اور

وکان اسامہ احب الی رسول اللہ

اور اسامہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو

بچہ سے زیادہ محبوب تھے،

بچہ سے زیادہ محبوب تھے،

بچہ سے زیادہ محبوب تھے،

بچہ سے زیادہ محبوب تھے،

بچہ سے زیادہ محبوب تھے،

بچہ سے زیادہ محبوب تھے،

للتفوس اذا طرحتہ امہ ماشہ

زندہ روکے کا بھی وظیفہ سو درہم اسی وقت

درہم و اذا ترعوع مائتین

سے مقرر کر دیا جاتا تھا، جو ان ہی مان کے

پریت سے جدا ہوتا، اور جب جوان ہوتا

تو وظیفہ دو سو درہم کر دیا جاتا تھا،

اور یہ طرز عمل تو خراج کی اس آمدنی میں اختیار کیا گیا تھا، جو روپیہ کی شکل میں ہوتی تھی، چونکہ بعض

غلاتوں کو غلہ بھی لیا جاتا تھا، اس لئے مدینہ والوں کے نام سالانہ غلہ کی مقدار بھی مقرر کر دی گئی،

یعنی فی کس سات ہزار دو سو گز مربع زمین کی پیداوار (گیہوں) دی جاتی تھی، حضرت عمر رضی اللہ

تعالیٰ عنہ کے نقطہ نظر کا اندازہ اس مشہور واقعہ سے ہو سکتا ہے، کہ ابو موسیٰ اشعریؓ کا ایک دفعہ

خراج لائے حضرت عمرؓ نے پوچھا کتنی رقم ہے، بولے الف الف اس عدد کو سن کر حضرت عمرؓ کو

حیرت ہو گئی اور فرمایا:

هل تدري ما تقول

تم سمجھ بھی رہے ہو کیا کہہ رہے ہو،

ابو موسیٰؓ نے کہا

نعم قد مت بمائة الف ومائة

جی ہاں میں ایک لاکھ اور ایک لاکھ پھر

الف حتی عد عشر مرات

دس تک اسی کو شمار کرتے گئے اپنے ساتھ

حضرت عمرؓ نے یہ سن کر ارشاد فرمایا:

ان كنت صادقا ليوثين الراعي

اگر تم سچے ہو تو اس چرواہے کو بھی

نصيبه من هذا المال وهو باليمن

اس مال سے حصہ پہنچایا جائے گا جو

و دمه في وجهه

یمن میں ہو گا، اور اس کا پسینہ ابھی

اس کے چہرہ ہی پر ہو،

جس کا مطلب یہی ہو کہ وہ چند شہروں یعنی مدینہ یا مکہ یا فوجی چھاؤنیوں کو فہ و بصرہ وغیرہ تک اس تقسیم کو محدود نہیں رکھنا چاہتے تھے، بلکہ ہر مسلمان تک اگر یہ پہنچ سکتی تو آپ کا خیال تھا کہ اسے پہنچایا جائے، کیونکہ اسلامی نقطہ نظر سے خراج کی سادہ آمدنی مسلمانوں کا مشترکہ سرمایہ تھا۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس نقطہ نظر کا اعادہ بار بار اپنے خطبوں میں بایں الفاظ فرماتے:

واللہ انی لا اجد الا ہو ما احدث

قسم ہے اس ذات کی جس کے سوا کوئی

الاولہ فی ہذا المال حق،

موجود نہیں ہے، کہ ایسا کوئی نہیں ہو

(خراج لابی یوسف)

جس کا اس آمدنی میں حق نہ ہو،

یعنی بات تو یہی ہے لیکن بعض خاص خصوصیات کی بنا پر پہلے ان لوگوں تک پہنچایا جا رہا ہے جو اس کے زیادہ مستحق ہیں، ان توضیحی خصوصیات کا اظہار بھی آپ نے بایں الفاظ خود فرمایا:

ولکننا ناذلنا من کتاب اللہ عن رجل

یعنی قرآن نے جو مدارج مقرر کئے ہیں پھر

وَقَسَمْنَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَالْرجل تِلَادَةٌ فِي

مبارک سے قرب بعد کے حساب سے جو

الاسلام والرجل قَدَمُهُ فِي الْاَسْلَامِ

حقہ لوگوں کو پہنچ سکتا ہو اسلئے تقسیم کے

وَالْرجل غَنَاءٌ فِي الْاَسْلَامِ وَالْرجل

باب میں آدمی کو دیکھا جائے گا اسلام

حاجتہ فی الاسلام

مین اسکی قدامت کیا ہو، اسلام میں اسکی

مالی دست کا کیا حال ہے، اسلام میں

مطلب وہی تھا کہ قرآن مجید نے خود یہ فیصد کر دیا ہو کہ

الایستوی منکم من انفق من قبل

نہ کہ سے پہلے جن لوگوں نے خرچ کیا

وانفق وتاثر اولئک اعظم درجۃ

اور جنگ کی ان کے برابر وہ نہیں ہو سکتے

مِنَ الَّذِينَ انْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتِلُوا

جنہوں نے فتح کے بعد خرچ کیا اور جنگ

وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى،

کی، وہ لوگ درجہ کے حساب سے زیادہ

بڑے ہیں، یہ نسبت ان کے جنہوں نے بعد

کو خرچ کیا اور لڑے، باقی ہر ایک سے خدا

نے اچھی باتوں کا وعدہ فرمایا ہے

یہ فرق مراتب تو ان لوگوں میں تھا، جنہوں نے فتح مکہ سے پہلے اور اس کے بعد اسلام کی

راہ میں جانی و مالی قربانیاں پیش کی تھیں، پھر جن لوگوں نے یہ قربانیاں کی تھیں، اور جنہوں نے

نہیں کی تھیں، ان میں بھی قرآن نے مدارج قائم کر دیئے تھے، یعنی

لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

ایمان والوں میں جو لوگ (جہاد) سے

غَيْرَ دُلَى الْضُرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي

بٹھنے والے ہیں، یعنی ان کو کچھ ضرر اور کچھ

سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ

نہ تھا (اور پھر بھی جنگ میں شریک ہو)

فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ

یہ لوگ ان کے برابر نہیں ہو سکتے جنہوں نے

وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً

اپنے مال اور اپنی جانوں کیساتھ اللہ کی

وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى وَفَضَّلَ

راہ میں مالی جانی جہاد کیا ہو، جہاد کرنے والوں

اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ

کو خدا نے جہاد سے بٹھنے والوں پر فضیلت

أَجْرًا عَظِيمًا،

عطا کی ہے اور اچھا وعدہ تو خدا کا سب

ہی سے ہے، اور جہاد کرنے والوں کو بٹھنے

والوں پر خدا نے بڑے اجر کے ساتھ فضیلت

پھر اسی کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تعلق کی بنا پر بھی قرآن ہی میں

یہ فرق مراتب تو ان لوگوں میں تھا، جنہوں نے فتح مکہ سے پہلے اور اس کے بعد اسلام کی

راہ میں جانی و مالی قربانیاں پیش کی تھیں، پھر جن لوگوں نے یہ قربانیاں کی تھیں، اور جنہوں نے

نہیں کی تھیں، ان میں بھی قرآن نے مدارج قائم کر دیئے تھے، یعنی

لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

ایمان والوں میں جو لوگ (جہاد) سے

غَيْرَ دُلَى الْضُرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي

بٹھنے والے ہیں، یعنی ان کو کچھ ضرر اور کچھ

سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ

نہ تھا (اور پھر بھی جنگ میں شریک ہو)

فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ

یہ لوگ ان کے برابر نہیں ہو سکتے جنہوں نے

وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً

اپنے مال اور اپنی جانوں کیساتھ اللہ کی

وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى وَفَضَّلَ

راہ میں مالی جانی جہاد کیا ہو، جہاد کرنے والوں

اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ

کو خدا نے جہاد سے بٹھنے والوں پر فضیلت

أَجْرًا عَظِيمًا،

عطا کی ہے اور اچھا وعدہ تو خدا کا سب

ہی سے ہے، اور جہاد کرنے والوں کو بٹھنے

والوں پر خدا نے بڑے اجر کے ساتھ فضیلت

پھر اسی کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تعلق کی بنا پر بھی قرآن ہی میں

یا نساء النبی لستن کاحد

اسے نبی کی بیویوں کی سی قرار دیا گیا

من النساء

عورتوں جیسی نہیں ہے

دیگر آیات میں اس کی جانب اشارہ تھا، اور احسان مندی کا تقاضا بھی یہی تھا اگرچہ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان سارے فضائل کے ثمرات کو اخروی قرار دے کر معاشی لحاظ سے سب کو مساوی کر دیا تھا، لیکن حضرت عمرؓ نے معاشیاتی استحقاق میں بھی اس کا خیال کیا، بہر حال دونوں ہی کے اجتہاد کی صحیح بنیاد اسلام میں موجود تھی، مگر یہ روایت اگر صحیح ہو کہ آخر عمر میں حضرت عمرؓ

لصادی السال قد کثر

جب انھوں نے دیکھا کہ آمدنی بہت

زیادہ بڑھ گئی ہے،

تو یہ آرزو ظاہر کی کہ

لئن عشت من هذا للیلۃ من

اگر آئندہ سال اسی رات تک میں زندہ

قابل لا لحقن اخری الناس باربعو

رہا، تو پچھلے لوگوں کو پہلے لوگوں کے ساتھ

حتی یكونوا فی العطاء سراء ولكن

ملا دون گا تا آنکہ وظیفہ میں سب برابر

تو فی رحمۃ اللہ قبل ذلك،

ہو جائیں (راوی کا بیان ہے کہ لیکن

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وفات

(الخزاج لابن یوسف صفحہ ۲)

اس سے پہلے ہو گئی،

اس روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کثرت آمدنی کی شکل میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

بھی مساوات ہی کے قائل تھے یعنی اگر آمدنی اتنی ہو کہ سب پر تقسیم کرنے کی صورت میں مال کافی ہو تو تقسیم و تنفیص پر عمل کرنا چاہئے لیکن اگر سب کو کافی ہو سکتی ہو تو اس وقت حضرت

عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی مساوات ہی کے قائل تھے، گویا ان کا خیال تھا کہ کما و کیف مسلمانوں کا خیال ہر ترقی تک پہنچا دیا جائے، آخر جب زمین کے چرواہے تک اس مال کو وہ پہنچانا چاہتے تھے، تو اس کا مطلب اور کیا ہو سکتا ہے، کہ مسلمان کو خراج کی آمدنی کا وہ حصہ دینا چاہتے تھے، نیز اگر وہ دوسرے سال تک زندہ رہتے، تو سب کو برابر حصہ دیدیتے، لیکن افسوس کہ ایسا نہ ہوا۔

خراج کی آمدنی کے متعلق جو تفصیل اوپر پیش کی گئی، اس کا یہ مطلب نہیں ہو کہ اس آمدنی کا صرف یہی ایک مصرف تھا، کہ مال جمع کیا جائے، اور بقاعدہ صدیقی (یعنی مساوات) یا بقاعدہ فاروقی (یعنی تفصیل و ترجیح) مسلمانوں میں تقسیم کر دیا جائے، بلکہ اس آمدنی کا پہلا مقصد یہ ہو کہ مسلمانوں کے عام کشوری و فوجی ضروریات پر خرچ کیا جائے، بالاتفاق تمام فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ

ما جباۃ الا ما من الخراج ومن

امام (حکومت) کو جو آمدنی خراج سے ہو

اموال بنی تغلب وما اھل الا

اور بنی تغلب کے مال سے جو ملے اور اہل

اہل الحرب الی الا ما ہر بالجزیۃ

حرب سے جو کچھ بطور ہدیہ و تحفہ کے سلامتی

یصرف فی مصالح المسلمین

حکومت کو دین، اور جزیہ کے ذریعہ سے

کالغور و بناء القناطر والجسور

جو آمدنی ہو یہ ساری آمدنیان مسلمانوں

و یعطی قضاۃ المسلمین و عمالھم

کی عام ضرورتوں پر خرچ کی جائیں مثلاً

وعلماءھم منہ ما یکفیھم منہ

مردم و علمائے کی حفاظت، دیوان پر پل

و یل فیح منہ ارزاق المقاتلۃ و

بنایا جائے، اور مسلمانوں کے قاضیوں

ذرا دیھم

کو ان کے عمال اور حکام و علماء کو دیا جائے

(ہدایہ)

جوان کے لئے کافی ہو، اور فوجیوں کے

بال بچوں کی خواہشوں پر یہ آمدنی صرف

جس سے معلوم ہوا کہ عدالت فوج پبلک ورکس (مواصلات مثل پبلک ورکس وغیرہ) یہ تمام مصارف خراج اور متعلقات خراج کی آمدنی سے پورے کئے جائیں گے، صرف یہی نہیں بلکہ تعلیمات کے مصارف کی پابجائی بھی اس آمدنی سے ہونی چاہئے، ابن ہمام لکھتے ہیں:

وَيُعْطَى الْيَتَامَى الْمُعَلِّمِينَ
وَالْمُعَلِّمِينَ
نیز پڑھنے پڑھانے والوں کو بھی اس
آمدنی سے دیا جائے،

نیز ہمیشہ اسلامی حکومتوں نے عہد خلافت راشدہ سے آخر زمانہ تک صحت عامہ کے لئے دواخانے اور شفاخانے بھی جاری رکھے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مد پر بھی اس روپیہ کو خرچ ہونا چاہئے، ان مشترک ضرورتوں کے بعد جو روپیہ بچ جائے وہ مسلمانوں میں خواہ صدیقی خواہ غامدی اصول سے بانٹ دیا جائے، ممکن ہے کہ اس زمانہ میں لوگوں کو اس پر حیرت ہو لیکن جب مسلمانوں کا امیر اپنے کو

ما انا فيه الا كاحدكم
(الخراج)
میں تم میں نہیں ہوں لیکن تم ہی میں
کسی ایک جیسا (حضرت عمرؓ)

قرار دیتا ہو، اور اپنے بیٹے کو مسلمانوں کے آزاد شدہ غلاموں کے خاندان والوں سے کم حصہ دینے کی پروا نہ قوت اور قہمت رکھتا ہو، تو جو کچھ کر کے دکھایا جا چکا تھا، صرف وہی نہیں، بلکہ جس کا تئید قصد تھا وہ بھی جو کر رہتا، لیکن کان امر اللہ قد رفعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف طریقوں سے آنے والے حادثہ کی طرف اشارہ فرمادیا تھا کہ

انكم يستاقون بعدى اثره
(بخاری)
تم لوگ میرے بعد پھر تزیحی سلوک کا
مشاہدہ کر گے،

بخاری ہی کی بعض روایتوں میں اثرہ شدیدہ کے الفاظ بھی آتے ہیں، سودیکھا گیا اور لڑکھونڈ

صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھیوں نے درحقیقت اللہ تعالیٰ عنہم اپنے محبوب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے اس حکم کی تعمیل فرماتے ہوئے کہ

فاصلہ راحتی تلقونی علی الخوض
(بخاری)
پھر صبر کرنا حتی کہ خوض پر مجھ سے اگر
مل جاؤ،

جو کچھ ہوتا رہا دیکھتے رہے، اور جن سے اسی حال میں عرض پڑنے کا وعدہ کیا تھا، ان سے اسی حال میں عرض پر

غدا انقی الاحبہ
محمد اور خزیبہ

کہتے ہوئے مل گئے فانا لله وانا اليه راجعون۔

بہر حال خراج و متعلقات خراج کے نام سے جو سرمایہ اسلامی حکومت کے خزانہ میں جمع ہوتا تھا، مجھے اس کے متعلق سچ پوچھے تو خاص بات کہنی بھی نہ تھی، تقریباً اس کے انواض وہی تھے جو عام طور پر مذہب حکومتوں کے خراج کی غرض ہوتی ہے، البتہ اس آمدنی کا ایک بڑا حصہ عداوت و فتنہ عامہ کے جو اقتدار کی حاکمانہ قوتوں کی رنگ ریلوں عطراتی پر خرچ کیا جاتا ہے، اسلام نے بجا اس کے اس کا مصرف خود مسلمانوں کو قرار دیا تھا کیونکہ وہ انہی کا مال ہے حتی کہ کشوری فوجی ملازمین کو جو تنخواہیں ملتی تھیں بے جھجک اس کی توجیہ ہمارے فقہاء ہی کرتے تھے مثلاً بایں کہ یہ خرچ اس لئے ہو کہ

هو لاء عملتهم و نفقة الازدادى
یعنی رسول اور پیغمبر، دونوں محکوم کے

علی الاحباب فلو لم يعطوا كفایتهم
ملازمین چونکہ مسلمانوں کے عداوت و فتنہ

سب کل اپنے دوستوں سے ملوں گا، مجھ سے اور ان کی جماعت سے، صحابہ کرام عموماً موت سے پہلے اس شعر کو زبان پر جاری فرماتے تھے،

۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲

لا احتاجوا الى الاكساب فلا يتفرغوا
للقتال

ہیں، اس لئے ان کو تنخواہ مسلمانوں کے
مال سے ہی ملنی چاہئے، اسی طرح ان کی
عورتوں اور بچوں کو جو ملتا ہے، تو اس کی
وجہ یہ ہو کہ اولاد کے مصارف باپ پر عائد
ہوتے ہیں، اگر ان کی اولاد کو اتنا نہ دیا جائے
جو ان کے لئے کافی ہو سکے، تو پھر ان کو فخر
کمانے کی ضرورت باقی رہ جائے گی، پھر
جنگ کے لئے فارغ البال ہو کر اپنے آپ

کو ہمیشہ تیار رہیں گے

جب اثر وہ لگا اور نہیں آیا تھا، اس وقت حکومت کے ان ملازمین کو کیا ملتا تھا، قاضی ابویوسف

راوی ہیں کہ

يَعْتَصِرُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ عُمَارَ بْنَ يَاسِرٍ عَلَى
الصَّلَاةِ وَالْحَرْبِ وَبَيْتِ
اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَلَى الْقَضَا وَبَيْتِ
الْمَالِ وَبَيْتِ عُثْمَانَ بْنِ حَفِيفٍ عَلَى
مَسَاحَةِ الْأَرْضَيْنِ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا
شَاةَ كُلِّ يَوْمٍ شَحْرَهَا وَبَيْنَهَا
عُمَارَ بْنَ يَاسِرٍ وَبَيْنَهَا عُبَيْدَ
اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَالشَّاةَ لِعُثْمَانَ

عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
عمار بن یاسر کو بھیجا کہ نماز اور جنگ کی
نگہ رانی آگے سپرد ہے، اور عبد اللہ بن مسعود
کو قضا (عدالت) اور بیت المال (خزانہ)
پر مقرر کر کے بھیجا، عثمان بن حنیف کو زمین
کی پیمائش کے لئے مقرر کر کے روانہ کیا،
ان سب کے لئے روزانہ ایک بکری رکھانے
کے لئے مقرر ہوئی، عمار بن یاسر کو سکھ اور
جو تھا ان کا عبد اللہ بن مسعود کیلئے

بْنِ حَفِيفٍ وَقَالَ إِنِّي أَنْزَلْتُ نَفْسِي
وَأَيُّكُمْ مِنْ هَذَا الْمَالِ بِمَنْزِلَةِ وَالِي
الْبَيْتِ هَذَا إِنَّ اللَّهَ تَبَادَلَتْ وَلِئَالِي
قَالَ مَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَ
مَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ

دوسری چوتھائی عثمان بن حنیف کے لئے
اور کہا کہ میں اپنے کو اور تم کو اس مال
کے حساب سے وہی خیال کرتا ہوں جو تم
کے مال کا حال اس کے ولی کے ساتھ ہے
کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جو امیر ہو
وہ تقیم کے مال سے پرہیز کرے، اور جو
غریب ہو، وہ دستور کے مطابق کھائے

ظاہر ہو کہ یہ عطا (وظیفہ بیت المال) کے سوا ان بزرگوں کا یومیہ (راشن) تھا، لیکن فوج،
خزانہ پیمائش و بند و بست تینوں محکموں کے اعلیٰ ترین افسروں کے راشن میں بھی کل ایک بکری
روز اور اس پر بھی حضرت عمر کا یہ فرمانا:

مَا أَرَى اِرْضًا يُؤْخَذُ مِنْهَا شَاةٌ فِي
كُلِّ يَوْمٍ إِلَّا اسْتَسْرَعَ خَوَابِهَا
بَلْ كُنْتُ أَسَى مِنْ حَضْرَتِ عُمَرَ كَيْفَ طَرِيقُهُ

ایسی زمین (ملک) جس میں روزانہ ایک
بکری (حکام) کے لئے لی جائے میں نہیں
خیال کرتا کہ اس کی بربادی جلد کیوں

کمان عمر یوزق العالم بحسب
حاجته وبلدہ
الاسلحہ والحضارۃ العربیہ

حضرت عمر اپنے عامل (ملازم حکومت)
کی تنخواہ اس کی حاجت اور جس شہر میں
رہتا ہوا اس کے حساب سے دیا کرتے تھے

کی شرح ہو سکتی ہے،

اور یہ ہے کہ مسلمانوں نے جب اپنے خلیفہ اعظم تک کے لئے یہ طے کر دیا تھا، کہ بیت المال میں

ان کا حق بھی

قوتہ و قوت حیالہ و کس و
کلا مشط و کسو تھو و کسوۃ حیالہ
للتشاء والصیف و دابتان الی
جھاد کا و حوائجہ و صلحتہ و
و حجتہ و غیرتہ
(الاسلام و الحضارۃ العربیۃ) کے لئے دہیں کرتا ہے

سے زیادہ نہیں ہے، تو اسکی ماتحت قوتوں تک چہ رسد،

ایسی صورت میں اگر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ حوصلہ پیدا ہو گیا تھا، کہ آئندہ ہر مسلمان کو بیت المال سے وظائف برابر مساوی تقسیم کر دین کا، تو کیا تعجب ہے، خصوصاً جب ہمارے فقہاء و
بھی لکھتے ہیں کہ مسلمانوں کے عام مصالح یا مشترکہ ضرورتوں کے لئے حکومت باشندوں پر حسب صواب
نامہ کس بھی عائد کر سکتی ہے، جسے اصطلاحاً "النواب" کہتے ہیں، النواب کی تعریف ہدایہ باب الکفالہ
میں یہ کی گئی ہے،

ما یکون بحق لکرمی النہر المشترك
واجبۃ الحادس للصحلۃ و
الموظف لتجهیز الحبش و
فداء الاسارے
یعنی جو محصول (واقعی ضرورت کے لئے)
عائد کیا جائے مثلاً ایسی نہر کھودنے کیلئے
جو عام مشترکہ ضرورت کے لئے ہو پھر
دینے والوں کی تنخواہ کے لئے جو متحدہ
کی حفاظت کرتے ہوں، اور وہ محصول
جو فوج کی تیاری کے لئے عائد کیا جائے

مطلب یہ ہے کہ اگر واقعی اور صحیح ضرورت پڑ جائے، تو اس وقت حکومت باشندوں پر جب
نیکس خواہ وہ ایک دفعہ وصول کیا جائے یا قسطوں پر تقسیم کر دیا جائے، جائز ہے، اور عام ہیئت
اس قسم کے محصول کا ادا کرنا واجب ہے جس کی وجہ ابن ہمام نے یہ لکھی ہے کہ

لانیما واجبۃ علی کل مسلم موعود
بایجاب طاعتہ اولی الاصر فیما
فیہ مصلحتہ المسلمین،
ہر مستطیع مسلمان پر اس محصول کا ادا
کرنا اس لئے واجب ہے کہ اولوالامر
کی اطاعت ان امور میں ضروری ہو،
(ص ۳۲۲) جس میں مسلمانوں کی بھلائی ہو،

غلط فہمی نہ ہونی چاہئے کہ حکومت کے ہر مطالبہ کی ادائیگی کو فقہاء واجب نہیں کہتے بلکہ یہ
وجوب ان ہی مطالبوں تک محدود ہے جن کا تعلق مسلمانوں کی عام و واقعی ضرورتوں اور ملک
کے ضروری مصالح سے ہو، ورنہ ہدایہ اور اس کی شرح میں اس کے بعد تصریح کر دی گئی ہے کہ
حکومت کے ایسے مطالبات جو

لیس بحق کالجبایات فی زمانہ بلدا
فارس علی الخیاط و الصباغ و
غیرہم للسلطان فی کل یوم و او
الشہر او ثلاثۃ اشہر فانہما
ظہر
حق نہ ہوں، مثلاً جو محصول ہمارے زمانہ
میں فارسی مالک میں درزیوں اور
رنگ ریزوں وغیرہ پر بادشاہ کی طرف
سے ہر روز یا ہر ہفتہ یا ہر تین مہینے میں
وصول کئے جاتے ہیں تو اس کا ادا
ضروری نہیں ہے کہ یہ ظلم ہو،

شمس الامۃ سے ابن ہمام نے نقل کیا ہے کہ ایسے مطالبات کا نفاذ اگر ناشواب ہے ان
کے الفاظ یہ ہیں:

ان کا حق بھی

قوتہ وقوت حیالہ ولا وکس و
کاشط وکسو تصد وکسوۃ حیالہ
للنساء والصفی ودا بنانی
جہاد و حوائجہ وصلاحہ و
وحجہ و عمرتہ
(الاسلام والحضارۃ العربیۃ)
کے لئے دس کرتا ہے

سے زیادہ نہیں ہے، تو اسکی ماتحت قوتوں تک چہ رسد،

ایسی صورت میں اگر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ جو صلہ پیدا ہو گیا تھا، کہ آئندہ مسلمان کو بیت
سے وظائف برابر مساوی مقدار میں تقسیم کر دینا گا، تو کیا تعجب ہے، خصوصاً جب ہمارے فقہاء
بھی کہتے ہیں کہ مسلمانوں کے عام مصالح یا مشترکہ ضرورتوں کے لئے حکومت باشندوں پر حسب صواب
زائد کسی بھی عامل کر سکتی ہے، جسے اصطلاحاً "النواب" کہتے ہیں، النواب کی تعریف ہدایہ باب الکفالہ
میں یہ کی گئی ہے،

ما یكون بحق لکرمی النهر المشرق
واجرة الحادس للمحلة و
الموظف لتجهيز الحبش و
فداء الاسارى
یعنی جو محصول (واقعی ضرورت کے لئے)
عائد کیا جائے مثلاً ایسی نہر کھودنے کیلئے
جو عام مشترکہ ضرورت کے لئے ہو پھر
دینے والوں کی تنخواہ کے لئے جو محلہ
کی حفاظت کرتے ہوں، اور وہ محصول
جو فوج کی تیاری کے لئے عائد کیا جائے

مطلب یہ ہے کہ اگر واقعی اور صحیح ضرورت پڑ جائے، تو اس وقت حکومت باشندوں پر جب
ٹیکس خواہ وہ ایک دفعہ وصول کیا جائے یا قسطوں پر تقسیم کر دیا جائے، اجاڑ ہے، اور عام پابکیت
اس قسم کے محصول کا ادا کرنا واجب ہے جس کی وجہ ابن ہمام نے یہ لکھی ہے، کہ

لا نجا واجبہ علی کل مسلح مومن
باجباب طاعة اولی الامر فیما
فیہ مصلحة المسلمین،
ہر مستطیع مسلمان پر اس محصول کا ادا
کرنا اس لئے واجب ہے کہ اولوالامر
کی اطاعت ان امور میں ضروری ہو

(ص ۳۲۲) جس میں مسلمانوں کی بھلائی ہو،

غلط فہمی نہ ہونی چاہئے کہ حکومت کے ہر مطالبہ کی ادائیگی کو فقہاء واجب نہیں کہتے، بلکہ یہ
وجوب ان ہی مطالبوں تک محدود ہے جن کا تعلق مسلمانوں کی عام و واقعی ضرورتوں اور ملک
کے ضروری مصالح سے ہو، ورنہ ہدایہ اور اس کی شرح میں اس کے بعد تصریح کر دی گئی ہے کہ
حکومت کے ایسے مطالبات جو

لیس بحق کالجبا یات فی زماننا بلدا
فارس علی الخیاط والصباغ و
غیرہم للسلطان فی کل یوہا و
الشہر او ثلاثہ اشہر فانہا
ظہر
حق نہ ہوں، مثلاً جو محصول ہمارے زمانہ
میں فارسی مالک میں درزیوں اور
رنگ ریزوں وغیرہ پر بادشاہ کی طرف
سے ہر روز یا ہر ہفتہ یا ہر تین مہینے میں
وصول کئے جاتے ہیں تو اس کا ادا

ضروری نہیں ہے، کہ یہ ظلم ہے،

شمس الامۃ سے ابن ہمام نے نقل کیا ہے کہ ایسے مطالبات کا نہ ادا کرنا ثواب ہے ان
کے الفاظ یہ ہیں:

امانی زماننا فاکثر النواثب تؤخذ
ظلمًا ومن تمكن من دفع الظلم
عن نفسه فهو خير له

فتح القدیر ص ۲۳۲ جلد ۵
لے، وہ اس کے لئے بہتر ہے،

یہ تو ایک ضمنی بات آگئی مین یہ کہہ رہا تھا کہ خراج اور خراج کے مصارف بجز اس نقطہ نظر کے کہ وہ حکومت کی نہیں بلکہ عام مسلمانوں کی ملکیت ہے، اور اس لئے مسلمانوں کی عام ضرورتوں سے جب بچ جائے تو قدرۃً بھی ہوئی رقم ان ہی مین بانٹ دی جائے، اس کے سوا اور کوئی اہم خصوصیت حکومت کی اس آمدنی کی نہیں ہے، یا جی چاہے تو پیداوار کے نصف سے خراج کا تجاویز نہ ہونا وصول کرنے مین حتیٰ الوسع نرمی اختیار کرنا سیلاب یا خشکی یا کسی دوسری وجہ سے اگر فصل خراب ہو جائے تو خراج کا کم کر دینا یا معاف کر دینا ان باتوں کا بھی اسلامی خراج کے خصوصیات مین کوئی چاہے تو اضافہ کر سکتا ہے، مگر مشکل تو یہ ہے کہ زبان سے تو آج تقریباً دنیا کی اکثر حکومتیں اس کی بلکہ اس سے زیادہ مراعات کی مدعی ہیں پھر ایسی باتوں کے ذکر مین وقت کیون ضائع کیا جائے یا ان معاملات مین دنیا اگر اسلامی اصلاحات کی منت شناسی سے انکار کرنا چاہتی ہے، تو اب اس سے خواہ مخواہ لڑنے کی کیا حاجت ہے، روم اور ایران کی حکومتوں کا کسانوں کے ساتھ کیا برتاؤ تھا، اور اسلام نے اس مین کیا تمیم کی ایک طویل مقسالہ کا مضمون ہے، اسی سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ جرجی زیدان جیسی حتیٰ پوش ہستی جسے اسلام کی ہر بڑی بات کو چھوٹی ثابت کرنے مین معصومانہ کمال حاصل ہے، اس کا ظم بھی زمین کے خراج کے متعلق نہیں بلکہ اسلامی خراج کے مشہور بدنام دوسرے جزی یعنی "جزیہ" تک کے متعلق افسوسناک اس اعتراف پر مجبور ہوا،

والجزیۃ التي كانوا يتكفون
دفعها الى المسلمين اقل كثير
عن مجبوع الضرائب التي
كانوا يودونها الى الروم

ادالفرس،
تاریخ الملک الاسلامی ج ۱ ص ۱۸۱

بہر حال حکومت کے خزانہ مین جو روپیہ جمع کیا جاتا ہے، موجودہ زمانہ تک اس کے اغراض اس سے زیادہ نہیں بڑھے ہیں کہ ملک کے باشندوں کی مشترکہ اور عام ضرورتوں یا مصالح کے لئے اس آمدنی کے ایک حصہ کو مخصوص کرنا چاہئے، مین بتا چکا ہوں کہ خراجی آمدنی کا ایک بڑا منہ اسلام نے بھی یہی مقرر کیا ہے، پہلے بھی اس کے متعلق ہدایہ سے ایک عبارت پیش کی جا چکی ہے ابن ہمام لکھتے ہیں، کہ جو مصارف خراج کے ہیں اسی طرح

کذا الجزیۃ فی عمارۃ القناطر و
الجسور و سد الشقوق و کرسی
الانہار العظام التي لا ملک
ولا حد فیہا کجیحون والفرات
ودجلہ والی اذ ذاق القضاۃ المحبتین
والمطہین والمقاتلۃ وحفظ الطریق
من اللصوص ۳۵۴ باب الجزیۃ

کے گزرا گاہوں کی تعمیر، سرحدوں کے استحکام، بڑی بڑی نہریں جو کسی کی ملک مین نہیں ہیں مثلاً حجون فرات و جہرہ نہر کھود کر لگانا، قاضیوں کی محبتوں، معطلوں، فوجیوں کی تنخواہ راستہ کی حفاظت، چوروں کو وغیرہ ان ہی مصارف مین یہ

گو یا محکمہ مواصلات (پل سڑک) محکمہ آبپاشی عدالت پولیس تعلیمات وغیرہ اور فوجی شعبوں پر ان کو

شاہ ولی اللہ اور ان کی سیاسی تحریک

(استدک و تنقیح)

از

مولانا مسعود عالم ندوی

(۳)

اس مضمون کی پہلی دو قسطوں میں نجد و یمن کا ذکر بار بار آیا ہے، اب موقع ملا ہے کہ اس سلسلے میں کچھ تفصیل سے عرض کیا جائے،

تمام اہل حدیث حضرات سے عام طور پر اور اہل صادق پور سے خاص طور پر مولانا سندھی کو یہ شکایت ہے کہ وہ بیرون ہند (نجد و یمن) کی تحریکوں سے متاثر ہو کر، شاہ صاحب کے طریقے سے الگ ہو گئے، یہ شکایت متعدد جگہوں پر مختلف پیرایے میں دہرائی گئی ہے (ص ۱۲۹-۱۳۰) ان سب میں ٹیپ کا ہندیہ ٹکڑا ہے:

..... لکن بعد ما اشتبک بعض
اعلمہ الصادق پورین مع الطائفت
والمحدثین وزیدیتہ الیمن
حاصلہ النجد (؟) و خوجوا

لیکن جب بعض صادق پوری رہنما
اہل طاہرہ محدثین، یمن کے زیدیوں اور
نجد کے حنیفیوں سے دوچار ہوئے اور
صدر شہید کے طریقے سے الگ ہو گئے تو

خرچ ہونا چاہئے اور عام طور پر دنیا کی مذہب حکومتیں یہی کرتی ہیں، البتہ جو رقم اس مذہب کی خزانہ میں پہنچ جائے، اس کو پھر اس کے حقیقی مالک کو یعنی عام مسلمانوں میں امام اپنے صوابدید سے تقسیم کرنے بس یہی ایک بات اسلام میں نئی ہے، لیکن جیسا کہ میں نے عرض کیا ملک کی ایک اور بڑی ضرورت یہ جس سے کسی حال میں بھی قطع نظر نہیں کیا جاسکتا، یعنی معذوروں، بے روزگاروں، یتیموں، یتیموں کا مسئلہ جس کے حل کے لئے آج دنیا مختلف شکلیں جیسے انشورنس انجمن ہائے اتحاف باہمی وغیرہ کی صورتوں میں اختیار کر رہی ہے، اور حکومتیں بھی کچھ ان کے ساتھ نیم و بچہ پیسے دی ہیں لیکن ابھی باضابطہ اس مسئلہ کو کسی حکومت نے براہ راست ہاتھ میں لینے کی جرات نہیں کی ہے، ان کو اندیشہ ہے کہ اگر اس سلسلہ کو چھیڑا گیا، تو حکومت کی موجودہ آمدنی اس کیلئے کافی نہیں ہو سکتی، اور محصولات کے بڑھانے میں ملک کی عام ناراضی کا اندیشہ ہے، لیکن اسلام نے ٹھیک اسی وقت جس وقت پہلی آمدنی بڑور حکومت اس کے خزانہ میں آئی، اسی مسئلہ کو سب سے پہلے اس نے اپنے سامنے رکھ لیا، اور جیسا کہ میں کہہ چکا ہوں، بدر کی فتح سے غنیمت کے بخش (پانچویں حصہ) کی صورت میں اسلامی حکومت کو جو پہلی آمدنی ہاتھ آئی، اس پہلی آمدنی کے تین حصوں کو ملک کے اسی طبقہ کے لئے مخصوص کر دیا گیا، جن کے مسئلہ کو باوجود شدید احساس کے حکومتیں اپنے ہاتھوں میں لینے سے ہچکچا رہی ہیں، لیکن قرآن میں اس وقت جو آیت ان لوگوں کے متعلق نازل ہوئی، وہ بھل تھی یعنی الیتامی والمساکین ابن البیتل محض ان تین قسم کے لوگوں کا نام تھا، لیکن جو ہی اسلام کا قدم آگے بڑھنے لگا، اور حکومتی اقتدار میں دن بدن اضافہ شروع ہوا تو قرآن مجید میں حکومت کے ذریعہ سے اس حاصل شدہ اقتدار و قوت کے استعمال کا مسلمانوں کو ایک ایسے طریقہ سے روشناس کیا گیا جس سے شاید اب تک دنیا کی حکومتیں مادیات میں اور اب تک ان میں سے کسی کو حکومت کی قوت کو اس راہ میں استعمال کرنے کی ہمت نہیں ہوئی (باقی)

تو پھر جانی بوجھی جوئی چیز کے متعلق بھی کچھ عرض کرنا ضروری ہو جاتا ہے، خاکسار کی یہ کوشش ہوگی کہ محقق سے محقق طور پر اپنی گذارشیں پیش کر دے:-

(۱) مولانا کے انداز بیان کو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مین زیدی ہی زیدی ہیں اور وہاں کسی تبع سنت عالم کا وجود وہ مستبعد خیال کرتے ہیں، لیکن یہ واقعہ اور حقیقت کے خلاف ہے، مین مین محقق اہل سنت علماء کا گردہ ہمیشہ اور ہر دور میں رہا ہے، ان کی تصنیفیں مینی ایمان اور مینی حکمت کے نمونوں سے بھری پڑی ہیں۔

(الف) السید محمد بن ابراہیم بن عبد اللہ عن الدین المرتضیٰ ابن الیصادی الزبیری صاحب العواصم والقواصم فی الذب عن سنتہ ابی القاسم رت سنتہ (۱) ان محقق علماء سنت کے سرخیل ہیں، علامہ ابن الزبیری کے تسنن مین تو شاید ہمارے مولانا کو بھی کلام نہ ہوا، انھوں نے اپنی تصنیفات مین زیدیت کے صاف صاف برأت کی ہے، البتہ یہ دوسرے فقہی مذاہب کی تقلید سے بھی آزاد ہیں جسے شاید مولانا عبید اللہ پسند نہ کریں، یہ موقع طول کا نہیں تفصیلی حالات

(بقیہ حاشیہ ص ۲۰۵) دیر کے لئے اُسے مان بھی لیا جائے (جیسا کہ ہم نے کہیں پچھلے نمبر مین بھی اشارہ کیا ہے) تو زیدیت سے غیبت کا عقیدہ کس طرح مستعار لیا گیا؟ زیدیت اور اثنا عشریت مین بڑا فرق ہے، امام غائب کا عقیدہ اثنا عشریوں کا جزو ایمان ہے، زیدی اس کے قائل نہیں، یہ زید بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم (۲) کے پیرو ہیں، زیدیت کے متعلق تفصیل

کیلئے ملاحظہ ہو، (۱) توضیح المسائل العقائیۃ از عماد الدین یحییٰ بن محمد بن حسن بن مسعود المقرئ الزیدی (۲) من رجال القرن العاشر للقرن، ورق ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵

(۲) انہی دو فنون بزرگوں کی طرح امام محمد بن علی شوکانی (المولد ۱۱۴۲ھ - المتوفی ۱۲۵۰ھ) بھی محقق سنی عالم ہیں، علامہ ابن الوزير اور امام محمد بن اسماعیل الامیر کی طرح انھوں نے بھی زیدیہ کی بجا تردید کی ہے، اصول و فروع زیدیہ کی تردید میں مستقل رسالے لکھے ہیں، ان کو زیدی کہنا حق و صداقت کا منہ چرانا ہے، شواہد ملاحظہ ہوں :-

(الف) زیدی عقائد میں معتزلہ سے قریب ہیں، اور اپنے کو اہل العدل والتوحید کہتے ہیں
"اکثر زیدیہ در فروع موافق مذہب حنفیہ اند و در اصول مطابق اعتقاد معتزلہ"
(تحفہ اشاعتیہ: ص ۱۷ وغیرہ)

امام شوکانی عقائد میں ٹھٹھ سنی ہیں، ان کا مختصر رسالہ التحف فی مذاہب السلف اس پر مشتمل ہے۔

(ب) زیدی فروع میں ایک خاص مسلک رکھتے ہیں، اور حنفیہ سے قریب ہیں، امام نے ان کے مخصوص مسائل کی تردید میں متعدد رسالے لکھے ہیں :-

(۱) السیل الجوار المتدفق علی حدائق الاذہار میں زیدیہ کی سب سے زیادہ مقبول کتاب الاذہار فی فقہ الائتہ الاطمار کا کھرا کھوٹا الگ الگ کر دکھایا ہے، الاذہار امام احمد بن حنبل بن مثنیٰ احمد بن مثنیٰ بن مفضل (د ۳۴۵ھ) کی تصنیف ہے، اور فقہ میں اہل یمن کا مرجع و ماویٰ ہے، علامہ یمن نے اس کی بیسیوں شرحیں لکھی ہیں، خود مصنف نے النیث الدرار کے نام سے چار جلدوں میں اس کی شرح لکھی ہے، (تاریخ الیمن لعبد الواسع الیمینی: ص ۲۴۶) مگر ان کے خالفون کے درمیان سخت جھگڑا ہو رہا تھا،

..... و ثارت من اجل ذلك
اور اسی وجہ سے صنعا (یمن) میں مقلد

فتنة فی صنعا والیمن بین من هو مقلد و بین من هو معتدل بالدلیل کے درمیان بڑا جھگڑا ہو رہا تھا، مقلد یہ کہہ رہے تھے کہ یہ (شوکانی) اہل بیت کا مذہب الہدایہ مذہب اہل البیت ختم کرنا چاہتے ہیں، چونکہ کچھ صدیوں کا ان کا اذہار ہو عہد تھوہ فی ہذا الاحصار.....

(حسین بن حسن السبعی: نیل الاوطار ج ۱ ص ۱۷۲)

نواب صدیق حسن خان صاحب نے بھی غالباً اسی فتنے کی طرف اشارہ کیا ہے :-
"زیدیہ را بسبب روبرو مذہب ایشان تھے تمام بااد بود، بارہا بصورت ہوسا برآمد خانہ اورا محاصرہ کردند، چون دیکھا کہ از خانہ برآمد ہوا بگریختند، انہا"
(تجلیات النبلاء ص ۴۰۹)

(۲) الصوارہ الہندیہ المسلوۃ علی السریاض الذلیلیہ :-

زیدیہ وضوء سے پہلے غسل فرجین کے قائل ہیں، اور یہ ان کے نزدیک وضوء کے ارکان میں داخل ہے، اسی کی تردید میں یہ رسالہ ہے

(۱) تشنیف السمع بابطال ادلة الجمع زیدیہ صخرین بھی جمع صلاتین کے جواز کے قائل ہیں، اقاضی شوکانی نے تشنیف السمع میں اس کی تردید کی ہے، زیدیہ کی تردید میں ان کے اور بھی
نیل الاوطار جلد اول (مطبوعہ مصر ۱۲۹۷ھ) کے آغاز میں (ص ۱۴-۱۵) حسین بن حسن السبعی الانصاری (د ۳۲۷ھ) کے قلم سے مصنف نیل کا ترجمہ درج ہے، یہ مکرر انھوں نے عبد الرحمن بن احمد المہدوی (تاریخ) کی کتاب (نفع العود فی ایام الشریف محمود) سے نقل کیا ہے،

رسالے میں جن کا استقصا یہاں شکل ہے

(ج) الدرامہ فی الاخلاص کلمۃ التوحید امام شوکانی کا ایک چھوٹا سا توحیدی رسالہ جو جس کے مضامین تقویۃ الایمان اور کتاب التوحید سے ملے جلتے ہیں، اور تشدد کا بھی وہی انداز ہے، جزئی اختلافات کا تذکرہ آگے آئے گا شیخ الاسلام محمد بن عبد الوہابؒ (فتاویٰ) کی طرح انھوں نے بھی اس رسالے میں قصیدہ بردہ کے اس شعر پر اعتراض کیا ہے :-

یا اکرہ الخلق مالی من الذبہ سوال عند حلول الحادث الجہم

(۱) و مخلوقات میں سب زیادہ بزرگ مصیبتوں کے عالم میں آپ کے سوا میر کون ہے؟ جبکہ دامن کی پٹائی سکوا (۲) شوکانی حدیث کے باب میں خالص اہل سنت کا مسلک رکھتے ہیں، اور صحیحین کو کو وہی درجہ دیتے ہیں، جس کی یہ سختی ہیں تحفۃ الذاکرین کے تمہیدی مقدمے میں لکھتے ہیں :-

..... واعلم ان من كان من واضح رہے کہ اس کتاب کی جو حدیثیں

احادیث هذا الكتاب فی الصحیحین صحیحین (صحیح بخاری اور صحیح مسلم) میں ہیں

فقد اسفر صبح الصحة لكل ذي توان کی صحت روز روشن کی طرح

عینین لانه قد قطع فيها عرق اشکارا ہو چکی ہے، اس لئے کہ ان

الزاع ما صح من الاجماع علی کی قبولیت پر تمام اسلامی جماعتوں

تلقى جميع الطوائف الاسلامیة کا اجماع ہو چکا ہے، جس نے ان کے

لما فيها بالقبول وهذا رتبة باب میں کسی اختلاف کی گنجائش ہی

فوق رتبة التصحيح عند جميع نہیں باقی رکھی، اور تمام اہل مقبول

اهل المعقول والمنقول (دیباچہ) و منقول کے نزدیک یہ تصحیح کا اعلیٰ ترین درجہ

اب ہمیں بتانا چاہئے کہ کوئی زیدی صحیحین کو غیر مشروط طور پر قبول کر سکتا ہے؟

من کتاب التوحید
۶۰ جلد ہوا
شرح الایمان
الدرامہ فی الاخلاص
۲۸۰ ص
۱۳۹۰ھ
شاہ بن ابی شامہ
انت منتہی
حسن حدیث کی
شرح شوکانی نے
تحفۃ الذاکرین کا
نام دیا ہے

نرم سے نرم زیدی بھی حضرت علی (رضی اللہ عنہ) کی افضلیت اور استحقاق خلافت سے دست بردار نہیں ہو سکتا، اور صحیحین کے تسلیم کرنے سے اس عقیدے کی جڑ ہی کٹ جاتی ہے،

یہاں تک امام شوکانی کی زیدیت پر گفتگو تھی، لیکن مولانا کو اس سلسلہ میں مین کے اس نامور عالم سے ایک اہم شکایت ہے، اچھا ہو کر اپنی ہی زبان سے سنئے :-

یعنی تحریک کے ایک بزرگ امام شوکانی محقق محدث ہیں، اور حزب ولی اللہ کے

اتباع میں سے بعض فرقے مستقل طور پر ان کی اتباع کا دم بھرتے ہیں، وہ دیکھتے ہیں

کہ اتباع سنت کی تفصیلی دعوت میں امام شوکانی حزب ولی اللہ کا مسابہم ہے، مگر

حقیقت شناس جانتے ہیں کہ شوکانی زیدی ہیں، اس لئے خفیہ سے گو بعض مسائل

میں اشتراک ضروری ہے، پھر بھی وہ حجت اجماع پر رائے نہیں رکھتے، تا ماضی

شوکانی کی کتاب ارشاد النحول اور مولانا شہید کا رسالہ اصول فقہ ملا کر پڑھئے، تو فرق

واضح ہو جائے گا۔

اعتراض یہ کیا گیا ہے کہ شوکانی حجت اجماع پر صاف رائے نہیں رکھتے، لیکن مولانا

اگر اس اعتراض کو یوں ادا کرتے، کہ اجماع کے مسئلے میں شوکانی خفیہ کے ہم خیال نہیں، تو

۱۵ مثال کے طور پر صحیح بخاری میں باب فضائل اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور اس کے بعد

کے ابواب (ج ۲ ص ۱۹۹؛ اور اس کے بعد؛ مطبع شرقیہ، مصر ۱۳۰۲ھ) سے کوئی زیدی (کتنا ہی روا

کیون نہ ہو) اتفاق نہیں کر سکتا ۱۵ مولانا نے دونوں کتابوں سے اقتباسات دے کر اس فرق

کو واضح کرنے کی کوشش کی ہے، ہمیں رسالہ اصول فقہ اور ارشاد النحول کے نقطہ ہائے نگاہ کے اختلاف

سے انکار نہیں، لیکن مولانا نے ارشاد النحول کا صرف وہ کمرہ نقل کیا ہے، جہاں شوکانی نے عام اجماع

کی حمایت سے انکار کیا ہے (ص ۱۳۹، ۲۰)

تو زیادہ صحیح ہوتا، اور یہ کوئی وجہ شکایت نہیں، جب آپ انھیں مجتہد فی الماصول والفروع مان چکے، تو پھر آپ انھیں اپنے خاص مسلک کا پابند کیوں دیکھنا چاہتے ہیں؟ اجماع کے باب میں یہ کوئی نیا اختلاف نہیں، اجماع کی تعریف (حد و رسم) ارکان، شرائط، کس میں سخت سے سخت اختلافات نہیں؟ خابہ اور اہل ظاہر صرف اجماع صحابہ کو مانتے ہیں، خود امام احمد بن حنبل (رحمہ اللہ) سے دور روایتیں ہیں، مشہور روایت تو یہی اجماع صحابہ کی صحت اور حجت کی ہے جس پر خابہ کا عمل درآمد ہے، دوسری روایت کے مطابق وہ اجماع کا وجود ہی نہیں تسلیم کرتے، (من ادعی الاجماع فهو کاذب) امام شوکانی کا رجحان بھی یہ معلوم ہوتا ہے کہ مطلق اجماع (یعنی الاجماع العام فی کل عصر) کی حجت ان کے نزدیک مسلم نہیں، اور جہاں جہاں انھوں نے حجت اجماع پر اعتراض کئے ہیں، وہاں یہی (اجماع عام) فی کل عصر مراد ہے، باقی رہا اجماع صحابہ تو اس کو وہ منکر نہیں،

(الجت الشایع) اجماع الصحابة
حجة بلا خلاف ونقل القاضي
عبد الوهاب عن قوم من المتبدعات
ان اجماعهم ليس بحجة وقد ذهب
الى اختصاص حجة الاجماع
باجماع الصحابة داود الظاهري
وهو ظاهر كلام ابن حبان في
صحيحه وهذا هو المشهور
عن الامام احمد بن حنبل.....

(ساتوین بحث) صحابہ کا اجماع بالاتفاق
حجت ہے، قاضی عبدالوہاب نے بتدین
کی ایک جماعت کی یہ رائے نقل کی ہے کہ
ان کے نزدیک اجماع صحابہ حجت نہیں
اور داؤد ظاہری اجماع کی حجت کو اجماع
صحابہ کے ساتھ مخصوص کرتے ہیں، اور ابن
حبان نے صحیح میں جو کچھ لکھا ہے ظاہر
اس کا منشا بھی یہی معلوم ہوتا ہے، اور
امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں: رجب صحابہ

وقال ابو حنيفة اذا اجتمع الصحابة
على شئ سلمنا واذا اجمع التابعون
فاحتمنا هو (ارشاد النول: من)
کلام کرین گے، کلام کرین گے،
اس اقتباس سے امام شوکانی کا رجحان نمایان ہے، پھر بھی ہمارے مولانا انھیں معاف
کرنے کے لئے تیار نہیں، اب تک تو حجت اجماع پر ان کی رائے صاف نہیں تھی، لیکن آگے
چل کر وہ انھیں خود بخود حجت اجماع کا منکر قرار دے کر شیعیت (زیدیت نہیں) کی تعریف
سے بھی دریغ نہیں کرتے۔

حجت اجماع پر مدار ہے حدیث اکبر کی خلافت کا مصحف عثمان کے بتوں ہونے کا
ہم جدید اصطلاح میں اجماع کے عوض جمعیت مرکزیہ کا فیصلہ، استعمال کرتے ہیں آج جس
چیز کو جمعیت مرکزیہ کا فیصلہ کہا جاتا ہے، وہی اس زمانہ کا اجماع ہے، اس کی حجت کے
بغیر کبھی کوئی سیاسی تحریک دنیا میں کامیاب ہوئی نہیں سکتی لہذا شیخ اس کو برداشت نہیں
کر سکتے، مگر اہل سنت کا مدار ہی سراسر اسی پر ہے.....

اہل انصاف غور کریں کہ شیعیت کی تعرض کمان تک ہی بجانب ہے، یہ رہا یہ کہ جمعیت
مرکزیہ کا فیصلہ کمان تک اجماع کا منشا پورا کرتا ہے، ہر دست ہمارے موضوع بحث و خارج
ہمارے مولانا نے نجدی اور مہدی تحریکوں کا بار بار نام لیا، یہی مہدی تحریک سے ان کی مراد غالباً
امام شوکانی کا مخصوص مسلک ہی، جس کے متعلق مختصر طور پر عرض کیا جا چکا، ورنہ ہمیں کسی مہدی تحریک
کا حال معلوم نہیں جس سے حضرت سید شہید کے ماننے والے متاثر ہوئے ہوں، اور اسے تحریک
پوری مفصل بحث کے لئے ارشاد النول الی تحقیق الحق من علم الاصول (ص ۸۶، ۸۷): مطبعة السعادی
بصرہ ۱۳۲۴ھ کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے،

کہا جاسکے اور سچ پوچھے تو مولانا عبید اللہ کی زیر نظر کتاب سے پہلے اس مخصوص انداز میں مبنی تحریک کا نام بھی نہیں سنا گیا تھا۔

البتہ نجدی تحریک مخصوص سیاسی حالات کی بنا پر بہت مشہور اور بڑا نام بھی ہے اب قسمتی سی سید صاحب کی دعوت تجدید و جہاد کی طرح یہ تحریک اگر اسے تحریک کہنا صحیح ہو بھی غیر تو غیر اپنوں میں بھی نہیں سمجھی گئی اور خوش عقیدہ لوگوں میں اب تک موجدین نجد کے متعلق ایسے خیالات پائے جاتے ہیں کہ پڑھ کر اور سن کر حیرت ہوتی ہے، افسوس کہ یہ موقع اس تحریک پر بحث و نظر کا نہیں اور راقم اس موضع پر تحقیق و تفصیل کیساتھ لکھ بھی چکا ہے، (ملاحظہ ہو: سیرت محمد بن عبد الوہاب کا پہلا باب: معارف: باب ۱۱۱۱۵) اس نے یہاں مختصر سے مختصر لفظوں میں اپنا مدعا پیش کرنے کی کوشش کرے گا۔

نجدی تحریک یا شیخ الاسلام محمد بن عبد الوہاب نجدی (۱۱۱۵ھ - ۱۲۰۶ھ) کی دعوت توحید کا محور صرف وہ دو مقدس چیزیں ہیں جنہیں ہم کتاب و سنت کے نام سے یاد کرتے ہیں شیخ الاسلام حضرت شاہ ولی اللہ صاحب (۱۱۱۲ھ - ۱۲۰۶ھ) کے معاصر ہیں اور دونوں بزرگوں نے دو چار سال آگے پیچھے مسجد نبوی میں تعلیم حاصل کی ہے، دونوں وقت کے ناگفتہ بہ حالات سے متاثر ہوئے، (ملاحظہ ہو: الفرقان ولی اللہ نمبر طبع اول: ص ۲۰، ۲۱) اور ملتی جلتی راہ اختیار کی یعنی دونوں نے دین میں کوہر عتوں اور توہمات کی آلائشوں سے پاک کرنے کی کوشش کی کتاب و سنت کے چشمہ صافی کی طرف دعوت دینے میں بھی دونوں شریک و سہم ہیں، تقلید جہاد کے بنا، جنوں کے توڑنے میں دونوں ایک دوسرے سے ملتے جلتے ہیں، اس لئے اس میں کوئی شک نہیں کہ اصول میں ہندوستان اور نجد کی تحریکیں ایک ہیں، اور اسی یکسانی کی بنا پر انہیں دو غیر دون دونوں کو غلط فہمیان ہوئیں، اور سید صاحب کی تحریک تجدید و جہاد کا ڈانڈا نجد کی

دعوت توحید سے ملا دیا گیا، یہ تصنیف یہاں تک بڑھی کہ حج کے موقع پر سید صاحب کے نجدی داعیوں سے ملنے اور متاثر ہونے کا افسانہ زبان زد ہو گیا حالانکہ یہ سب مغربی مورخوں کی اچھ کے سوا اور کچھ نہیں، نجد و ہند کی تجدیدی تحریکیں اپنی اپنی جگہ بڑھیں اور پھیلی پھولیں، ہندوستان کی دعوت توحید یعنی سید شہید اور مولانا شہید کی دعوت شیخ الاسلام کی دعوت سے بالکل متاثر نہیں تفصیلی کے لئے ملاحظہ ہو: ۱۰: الحركة الوهابية الهندية (السياسية) الضياء جلد نمبر ۱، وہابیت: ایک دینی و سیاسی تحریک، الملل پٹنہ، اپریل، مئی، جون ۱۹۳۲ء سیرت سید احمد شہید ص ۲۲۲، لیکن اس اصولی اتحاد اور ظاہری مماثلت کے باوجود دونوں تحریکوں میں کچھ اختلاف بھی ہے اور یہ مقامی حالات اور مزاج کے تنوع کے لحاظ سے ہونا ناگزیر تھا، مولانا عبید اللہ سندھی نے

۱۰: حضرت سید شہید رح کی دعوت تجدید و جہاد کو نجد کی دعوت توحید کا شاخسانہ بتانے میں تقریباً تمام مغربی اہل قلم ہم زبان ہیں اور بہت سے مشرقیوں نے ان کے سر میں سر ملانے کی کوشش کی ہے لیکن اس سلسلے میں جو دھچپے، حماقتیں، جناب مار گولیستہ سے ہوئی ہیں اور شاید کسی کے حصہ میں نہیں آئیں (ملاحظہ ہو: وہابیت: انسا نیچو پیڈیا آف اسلام: ص ۱۰۹۰-۱۰۸۶) یہ پورا مضمون جہالت اور تنگ نظری کا مرتع ہے وقت اور موقع تو نہیں کہ اس مقالے کی دھچپیان بیان کی جائیں، مگر ایک لطیف نقل کے بغیر نہیں رہا جاتا، "سید احمد کے بھتیجے یا بھانجے (M. S. Pheer) محمد اسماعیل کی ایک کتاب الصراط المستقیم منہذا کے وہابیوں کا قرآن بتائی جاتی ہے۔"

(A work by Mohammad Ismail, nephew of Sayyid Ahmad at - Sirat al-Mustakim, is said To be the Quran of the Wahabio of India (صفحہ ۱۰۹))

مولانا شہید سید صاحب کے بھتیجے، اصراط مستقیم وہابیوں کا قرآن! کیا کہنے ہیں اس تحقیق اور ریسرچ کے کوئی نئی بات نہیں پیدا کی، تو پھر ریسرچ کیا!!

انہی اختلافات پر بہت زور دیا ہے، اور حق یہ ہے، کہ اس سلسلے میں انہوں نے بڑی پتے کی باتیں کی ہیں اس گفتگو کو آگے بڑھانے سے پہلے مناسب ہو گا کہ مولانا کا ارشاد پورا نقل کر دیا جائے:

”البتہ عرب کی نجدی تحریک سے حزب ولی اللہ بعض امور میں اشتراک رکھتا ہے، اس لئے ظاہر میں دونوں کو یکساں مان سکتے ہیں، عرب میں شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ کے متبعین کے اتباع میں سے شیخ محمد بن عبد الوہابؒ توحید کی دعوت دینے کے لئے اٹھتے ہیں، حزب ولی اللہ میں بھی توحید کی دعوت اسی طرح موجود ہے،“

یہ بیان پر اصل کتاب کے حاشیے میں جناب شارح مولوی نور الحق صاحب علوی نے نواب صدیق حسن خاںؒ کے متعلق کی کتاب ابجد العلوم سے شیخ الاسلام ابن عبد الوہابؒ کا کچھ حال نقل کیا ہے جس میں جو وہمت کے سوا کچھ نہیں، نواب صاحب راہ اللہ انھیں معاف کرے اور اعلیٰ علیین میں جگہ دے) کا حال اس باب میں قابلِ رحم ہے، اہل نجد کے متعلق ان کے بیانات میں اتنا تعارض ہے کہ انسان انگشت بدندان رہ جاتا ہے، ابجد العلوم، التاج المکمل، موارد النوائد میں طرح طرح کی بے اصل باتیں لکھ دی ہیں، وہ اپنی زندگی کی انجمنوں کے باعث اپنی کو نجد، صادق پورا بلکہ ہروہابی کہلانے والی جماعت سے الگ دکھانا چاہتے تھے، ترجیح دہا یہ ان کے خیالات پریشان کا آئینہ ہی لیکن جناب شارح کی خدمت میں ہمیں ایک بات عرض کرنا تھی کہ جہاں آپ نے ابجد العلوم سے نواب صاحب کی رائے نقل کی تھی، (جس میں ان ابن عابدین شامی کی خرافات بھی ہیں جنہیں یہ بھی نہیں معلوم کہ ان کا جرم عبد الوہاب نام رکھنا ہے، یا محمد بن عبد الوہاب) وہیں نواب صاحب کا یہ قول بھی نقل کر دیا ہوتا جس میں انہوں نے شامی کا قول نقل کر کے اسکی تردید بھی کی ہے:-

”وایں جاضعت تقریرین ظاہر شد درین کہ دعو غیر خود را مشرک نی دانست و اسلام را منحصر در طریقت خودی پنداشت! این نیز معلوم شد کہ عقیدہ او ہمہ موافق اہل سنت جماعت است ہرچہ نسبت او میگوید منتقد و متبوع است و خود را راضی نیست! این افتراء و کذب ہم در حیات و بعد از مرگ و در آن احوال و امور و در آن احوال و امور (اتحاد النبلاط)“

شیخ الاسلام ابن تیمیہ کا احترام بھی دونوں تحریکوں میں مسلم ہے،

امام ولی اللہ نے شیخ ابراہیم کریم دیوبند کے کتب خانہ میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ سے کافی استفادہ کیا ہے، ازالۃ الخفاء میں بعض اساسی مسائل ایسے ہیں جو یقیناً منہاج السنۃ سے لئے گئے ہیں، امام ولی اللہ نے شیخ ابراہیم کی اتباع میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور شیخ اکبر محمد بن الدین بن عربی کی یکساں عزت اور عظمت مانتے ہیں.....

ایسا ہی مولانا محمد اسماعیل شہید کی تقویۃ الایمان (میں) جو ترجمۃ اللہ الباقیہ سے ماخوذ ہے، شیخ محمد عبد الوہاب (محمد بن عبد الوہاب) کی کتاب التوحید کی طرح بعض مقامات پر ایک ہی سی بات لکھی ہے،

ہندوستان میں جس قدر اہل علم حزب ولی اللہ کے مخالف ہیں، وہ ان اشتراکی مواقع کی بنا پر دونوں تحریکوں کو ایک بنانے کے لئے کافی سے زیادہ کوشش کر چکے ہیں، ایسا ہی مولانا شہید کی تقویۃ الایمان کا التوسل فی الدعا کو جائز قرار دینا، اور شرک اصغر کے ترک کو کافر نہ مانتے ہوئے غیر مغفور قرار دینا دو اساسی مسئلے ہیں، جو کہ اب التوحید کے مناقض ہیں، شیخ محمد بن عبد الوہاب کے اتباع ایسے لوگوں کو کبھی معاف نہیں کرتے، جو مولانا محمد اسماعیل شہید کے ان دونوں مسئلوں میں تابع ہوں، ایسی

حالات میں دونوں تحریکوں کا ایک سمجھنا سرسری سمجھ کا مطالعہ ہے، (ص ۱۳۶ ۱۲۹)

جیسا کہ راقم پہلے عرض کر چکا ہے، مولینا سندھی کا یہ فرمانا صحیح ہے، کہ نجد و ہند کی تحریکیں ایک نہیں لیکن چند فروعی اختلافات کی بنا پر ہم دونوں کو ایک دوسرے کا مناقض بھی نہیں سمجھتے جب توحید کی دعوت دونوں تحریکوں میں موجود ہے، اور کتاب و سنت کی پیروی پر دونوں کا اصرار ہے، تو پھر فروعی اختلافات کو اتنی اہمیت کیوں دیا جائے؟ ہمارے نزدیک امام محمد اسماعیل

الامیر صفائی (۱۱۹۹ھ - ۱۲۸۲ھ) حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی (۱۱۱۳ھ - ۱۲۱۶ھ) اور شیخ محمد ابن عبد الوہاب نجدی (۱۱۱۵ھ - ۱۲۰۶ھ) تینوں بارہویں صدی ہجری میں اسوۂ محمدی کے پیچھے نمونے تھے، اور اُس وقت کی تیرہویں صدی ہجری میں شیخ ہدایت کی حیثیت رکھتے تھے، آپ چاہیں، تو انھیں مجدد بھی کہہ سکتے ہیں، اگر ان میں سے ہر ایک نے اپنے اپنے ماحول میں دین کی تجدید کی، سنت محمدی کے صفات اور شغاف چھپنے کو شرکت و بدعت کی آلائشوں سے پاک کیا، اور انہی نقوش قدسیہ کے دم قدم کا نتیجہ ہے کہ آج ہم کتاب و سنت کا نام لینے میں کوئی بھجک محسوس نہیں کرتے اور اس پر عمل کرنا اپنا شعار بتاتے ہیں،

انہی بزرگوں کی صف میں ان کے خوشہ چین قاضی محمد بن علی شوکانی (۱۲۵۰ھ - ۱۳۱۱ھ)

حضرت سید احمد بریلوی (۱۲۱۱ھ - ۱۲۸۳ھ) اور مولانا محمد اسماعیل شہید دہلوی (۱۱۹۳ھ - ۱۲۴۶ھ) بھی شمار کئے جاسکتے ہیں، ان تمام مصلحین امت کی جدوجہد کا مرکز ایک تھا، سب شیعہ رسالت کے پروانے تھے، اور کتاب و سنت کے شیدائی، یہ اور بات ہے کہ کہیں امام ابن تیمیہ (د ۷۲۸ھ) کا رنگ غالب تھا، کہیں ہندوستانی تصوف کے اثرات باقی رہ گئے تھے، اور کہیں طریقہ مجددیہ کی کئی باتیں ہو رہی تھیں، کسی پر شوق شہادت کا غلبہ تھا، کوئی تقلید جاد کے حق میں شمشیر بران کی حیثیت رکھتا تھا، اور کسی کی معتدل مزاجی فقہ سے نیکر تصوف تک تطبیق کو پسند کرتی تھی، پرتہ رجحانات کا فرق ہے، انہوں نے اختلاف نہیں، اور مزاج و مشرب کے انضمام کو فرق کی وجہ سے ایک کو دوسرے کا من تقص نہیں کہا جاسکتا، اور ایک تحریک (یا دعوت) کے عقیدت مند کیلئے دوسرے کے ساتھ وابستگی حرام نہیں قرار دی جاسکتی، ایک ولی اللہی شوکانی اور ان کے شاگردوں کو استغناء وہ کہہ سکتا ہے، اور نجدی ولی اللہیوں کے سامنے زانوئے تلمذتہ کر سکتا ہے، اور دینی پیدا سے علم کی فائش میں باوہنجہ کی ٹھوکرین کھانا گوارا کر سکتا ہے، اور علم و عمل کے اس

تین دین میں فائدے کے سوا نقصان کا کوئی پہلو نظر نہیں آتا، ہماری سمجھ میں یہ بات نہیں آتی کہ ایک ہندی نژاد کے لئے یمنی یا نجدی اہل علم کی شاگردی اس قدر ملعون و مذموم کیوں قرار دیا جا رہی ہے؟ کیا اسلام اسی تنگ نظری اور جبرانی حد بندی کی تعلیم دیتا ہے؟

رہ گئے چند اختلافی مسئلے تو سمجھ دار لوگوں کے لئے ترجیح کی راہ کھلی ہوئی ہے، آخر کتاب التوحید اور تقویۃ الایمان آسمانی کتابیں تو ہیں نہیں جن سے ادنیٰ اختلاف بھی مصیبت شمار ہو، پھر یہ مختلف فیہ مسئلے ہیں کتنے؟ مولانا عبید اللہ سندھی جیسے مکہ دس عالم نے بڑی کوشش سے ایسے دو اساسی مسئلے نکالے ہیں جن میں کتاب التوحید اور تقویۃ الایمان کی رائیں ایک دوسرے کو مختلف ہیں، جن پر آئندہ نمبر میں گفتگو کی جائے گی، (باقی)

(حاشیہ ص ۲۸۸) یہ کوئی خیالی باتیں نہیں، پچھلے تذکرہ میں اس تین دین کی بے شمار مثالیں ملین گی، دو تین نظریں سرسری طور پر عرض ہیں، عبدالحق بنارسوی (د ۱۲۸۵ھ) نے شوکانی (د ۱۲۵۰ھ) اور دوسرے علماء حجاز وین کے سامنے زانوئے تلمذتہ کیا، محمد بن ناصر حجازی نجدی (د ۱۲۸۲ھ) نے شوکانی سے یمن میں اور شاہ محمد اسحاق صاحب دہلوی (د ۱۲۶۲ھ) سے حجاز میں تحصیل کی، اسی طرح شیخ محمد بن عبد الوہاب (د ۱۲۰۶ھ) کے پرپوتے اسحاق بن عبد الرحمن بن حسن بن محمد نجدی جنسلی (د ۱۳۳۰ھ) نے سید نذیر حسین صاحب محدث سورج گڑھی (د ۱۳۲۰ھ) دہلوی، (د ۱۳۲۰ھ) اور مولانا محمد بشیر سہروردی (د ۱۳۲۶ھ) سے ہندوستان آکر استفادہ کیا،

انقلابِ الاطم

ڈاکٹر لیان کی مشہور کتاب قوموں کی ترقی و تنزل کے قوانین نفسی کا خلاصہ جس کو پڑھ کر یہ معلوم ہو سکتا ہے، کہ دنیا میں تو میں کیونکر بنتی اور بگڑتی ہیں، ضخامت ۱۹۲ صفحے، قیمت ۱۰ روپے

”میں“

ابن خلدون کے معاشرتی اور سیاسی خیالات

از

جناب محمد عبدالقادر صاحب بی این سی آنرز (لندن) استاذ معاشیات، جامعہ عثمانیہ
”معارف“ کی دسمبر ۱۹۷۹ء کی اشاعت میں ابن خلدون کے معاشی خیالات کے متعلق

بحث کی جا چکی ہے، مندرجہ ذیل مضمون اسی سلسلہ کی دوسری کڑی ہے۔“

اس مضمون میں یہ دیکھنے کی کوشش کی جائے گی کہ ایک معاشرتی اور سیاسی مفکر کی حیثیت سے ابن خلدون کی کیا حیثیت ہے، معاشرتی اور سیاسی تخیل کے یورپی ماخذ پر زور دینے کے ہم کچھ اس قدر غامض ہو گئے ہیں کہ بسا اوقات غیر یورپی مفکرین کی خدمات یا تو فراموش کر دیجاتی ہیں یا ان کی قدر و منزلت کا صحیح اندازہ نہیں لگایا جاتا، درحقیقت جدید تخیل کی تاریخ اس وقت تک نامکمل رہے گی جب تک کہ مغربی تخیل کے ساتھ ساتھ مشرقی تخیل کا بھی جائزہ نہ لیا جائے، یہاں کوشش کی گئی ہے کہ ابن خلدون کے افکار کے بعض پہلوؤں پر تبصرہ اور بقدر ضرورت ان کا یورپی افکار سے مقابلہ بھی کیا جائے۔

ابن خلدون کے خیالات کا صحیح اندازہ اس تاریخی پس منظر کی روشنی ہی میں ہو سکتا ہے اس مفکر کا تعلق تاریخ اسلام کے ایک اہم دور یعنی آٹھویں صدی ہجری مطابق چودھویں صدی عیسوی سے رہا جب کہ عرب سلطنت کا شیرازہ منتشر ہو رہا تھا اور سیاسی انقلابات کی وجہ سے ہسپانیہ کے جنوبی حصہ اور افریقہ میں کئی حکومتیں قائم ہو گئی تھیں، ان واقعات کا ابن خلدون

اثر ہونا لازمی تھا چنانچہ ان عبرتناک واقعات و حالات نے ابن خلدون کی قومیت اور تفکر فہمی میں اضافہ کر دیا، سیاسی طرز عمل کے اعتبار سے یہ ایک محتاط اور عملی شخص بن گیا، اگرچہ اس کی ملازمت کا آغاز والنٹیونس کی متمدنی کی حیثیت سے ہوا، مگر ہمیشہ درباری سازشوں کا شکار رہا، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اسے وقتاً فوقتاً ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہونا پڑا، اس نے اپنی زندگی کا بڑا حصہ شمالی افریقہ اور ہسپانیہ کے حکمرانوں کی ملازمت میں گزارا، اور اس طرح وہ حکمیدانی کے مانند ایک سیاسی قسمت آزمایا بنا رہا، ابن خلدون نے اپنی زندگی کے آخری دور میں تہذیب و تمدن کے عروج و زوال کے اسباب کی تحقیق کرنی شروع کی، اور بالعموم اقوام عالم اور خاص طور سے عربوں کی تاریخ کے مطالعہ کی مدد سے اس نے معاشرتی ارتقاء کے بنیادی قوانین معلوم کرنے کی کوشش کی، اور اپنی اس مشہور و معروف تاریخ کو لکھا جس کا مقدمہ نہ تو ایک شاہکار کی حیثیت رکھتا ہے اس تاریخ میں عرب، شام، فارس، یونان، روم، ترکی، فرانس اور بربر کے حالات و واقعات درج ہیں لیکن اصل چیز مقدمہ ہے جس میں فلسفہ تاریخ اور سماجی، معاشرتی و معاشی ارتقاء کے قوانین نیز مختلف علوم و فنون کی نوعیت سے بحث کی گئی ہے۔

ابن خلدون کے معاشرتی اور سیاسی خیالات کا گہرا تعلق اس کے فلسفہ تاریخ سے ہے بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ معاشرہ اور مملکت کے متعلق اس کے جو خیالات ہیں، وہ اس کے فلسفہ تاریخ پر مبنی ہیں تاریخ کے متعلق اس کا نظریہ دوسروں کو مختلف ہے، اس کے پیشروؤں نے تاریخ کو سیاسی واقعات اور فوجی فتوحات کا ایک مرتبہ قرار دے رکھا تھا، لیکن اس مفکر نے تاریخ کے دائرہ کو وسیع کیا، اور اس میں معاشرتی مظاہر اور ان کے جملہ پہلوؤں کو شامل کیا، تاریخ تمدن جو کہ تاریخ کا ایک جدید شعبہ سمجھا جاتا ہے، وہ بھی ابن خلدون کی تاریخ کا ایک اہم شعبہ ہے، سیاسی دستور، معاشی اور مذہبی تاریخ کے علاوہ اس نے اپنے زمانہ کے جملہ علوم و فنون کی تاریخ

کو بھی اپنے مفہوم کے اہم شعبے قرار دیئے، تاریخ کے متعلق ایسا عالمگیر نقطہ نظر نہ تو ہمیں اس کو پیش رو کے یہاں ملتا ہی، اور نہ ایک غرض تک اس کے جانشینوں کی تصانیف میں۔

ابن خلدون کا مقصد یہ تھا کہ تاریخ کا رتبہ وہی ہو، جو سائنس کا ہوتا ہے، اسی مقصد کے تحت اس نے تاریخی تفتیش کے چند اصول پیش کئے، انہیں تاریخ نویسی کے جو طریقے اس کے پیشروں نے اختیار کر رکھے تھے، اس پر سخت کٹھن چینی کی، واقعات کو سنہ وار بیان کرنے کا جو طریقہ رائج تھا، اس کے بجائے اس نے سودی کے مفہوم واری طریقہ کو فروغ دیا، تاریخی غلطیوں سے بچنے کے لئے اس نے مورخین کے لئے چند ہدایتیں دی ہیں، مثلاً مورخ اپنے موضوع کی تحقیق میں تعصب اور جانبداری کو نہ برتے، مآخذ کے مستند ہونے کا اطمینان کر لے، واقعات کی تسلسل پر زور دے، تاریخی پس منظر کو پیش نظر رکھے، روایت کے علاوہ درایت کو نظر انداز نہ کرے، غشیی استدلال یا محض مشابہت کی بنا پر نتائج اخذ کرنے میں جلد بازی سے کام نہ لے، اس میں کلام نہیں، کہ اسلامی مورخین نے محدثین کے بذلت اس قسم کے چند اصول حاصل کر لئے تھے، لیکن ابن خلدون نے ان تمام اصولوں کو زیادہ سائنٹفک بنا دیا، یہاں یہ بیان کرنا کافی از دہیسی نہ ہوگا کہ مصنف خود اپنی مشہور تاریخ میں مذکورہ بالا اصولوں پر کما حقہ عمل پیرا نہ ہو سکا، با این ہمہ یہ اصول آنے والی نسلوں کے مورخین کے لئے شیعہ ہدایت بنے رہے۔

ابن خلدون نے اپنے مباحث کے سلسلہ میں جو طریق تحقیق اختیار کیا، وہ استقرائی اور تقابلی تھا، تجربات انسانی کے سرچشمہ سے اس نے معلومات اخذ کئے، تاریخ عرب اور تاریخ عالم سے استفادہ کیا، اور اپنے بیانون کے ثبوت میں بیسیوں مثالیں پیش کیں،

مصنف کا خیال ہے کہ مورخ کا کام محض واقعات نویسی نہیں ہے، بلکہ ان واقعات کی

توجیہ کرنا، معاشرتی مظاہر کی ماہیت معلوم کرنا اور معاشرتی ارتقاء کے سیاسی قوانین کا دریا کرنا ضروری ہے، ابن خلدون تاریخ کو نہ توجیہ افراد کا کہیں تماشہ قرار دیتا ہے، اور نہ اس سلسلہ میں کوئی الیاتی نظریہ پیش کرتا ہے۔

اس نے معاشرتی ترقی پر مادی ماحول کے اثرات تفصیل کے ساتھ واضح کئے، چنانچہ اس نے یہ ظاہر کیا ہے کہ تاریخ انسانی کی تشکیلیں میں آب و ہوا، غذا اور پیشوں کا نمایاں حصہ رہا ہے، طبی اور ذہنی خصوصیات میں جو اختلافات پائے جاتے ہیں، ان کی توجیہ آب و ہوا اور غذا کے اختلافات سے ہو سکتی ہے، فرقہ بحالی اور افلاس کا اثر نہ صرف طبی خصوصیات، بلکہ ذہنی نشوونما اور مذہبی نقطہ نظر پر بھی پڑتا ہے، یہاں فوراً ہمارا ذہن بوڈن، مانتکیو اور بکل کے نظریوں کی طرف جاتا ہے، جنہوں نے اسی قسم کے خیارات کو ظاہر کیا ہے، البتہ تاریخی شہادتوں کی عدم موجودگی میں ہم یقین کیا تھا یہ نہیں بتلا سکتے، کہ مذکورہ بالا مفکرین نے ابن خلدون سے کس قدر استفادہ کیا ہے، لیکن ہمیں آنا تو تسلیم کرنا پڑتا ہے، کہ اولیت کا شرف ابن خلدون کو ہی حاصل ہے۔

توی خصوصیات کی توجیہ بھی پیشہ ورانہ اختلافات کے ذریعہ کیجا سکتی ہے، کسی ملک کے ادارات کے خط و خال کا دار و مدار ایک بڑی حد تک اس ملک کے مروجہ پیشوں پر ہوتا ہے، زرعی معیشت اور بدوی معیشت کے تحت جداگانہ معاشرتی نظام ہوا کرتے ہیں، اخلاقیات اور مذہب پر پیشہ ورانہ اختلافات کا گہرا اثر پڑتا ہے، تباہی کی ذہنیت اور اس کے اخلاقی تصورات نتیجہ ہیں اس کے پیشہ کا، بدوی جس کو ہر قدم پر حیات کی کشمکش اور زندگی کی سنگلاخ منزلوں سے گزرنا پڑتا ہے، آرام و آسائش کی زندگی بسر کرنے والے شہریوں کے مقابلہ میں زیادہ مذہبی ہوتے

ہیں، اس قسم کے خیالات سے ہمارا ذہن فوراً کارل مارکس کی معاشی تعبیر تاریخ کی طرف جاتا ہے۔ لیکن ہمارا یہ مطلب نہیں ہو کہ ابن خلدون کے خیالات میں مارکس کے سائنٹفک نظریہ کا سراغ لگایا جاسکتا ہے، البتہ ہم اس پر ضرور زور دین گے کہ تاریخ کی معاشی تعبیر کے نظریہ کی تاریخ قلب بند کرتے وقت ابن خلدون کی اہمیت کو ہم گز نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔

ابن خلدون نے اپنے فلسفہ تاریخ کی مدد سے معاشرتی ارتقاء کا نظریہ پیش کیا ہے، اس نے ہر دیت کو معاشرتی ارتقاء کی پہلی منزل قرار دیا ہے، بدویت کے تحت لوگوں کی زندگی سادہ ہوتی ہے، یہ اپنے لئے غذا اور مویشی کے لئے چارہ کی تلاش میں خانہ بدوش زندگی بسر کرتے ہیں اسی طرح زندگی کی وجہ سے ان میں چند اعلیٰ خصوصیات پیدا ہو جاتے ہیں، مثلاً حجرات مشقت استقلال، آزادی عمل وغیرہ نیز انہیں اپنے قبیلہ کی عزت و ناموس کا بڑا خیال رہتا ہے، ان افراد کے لئے جو چیز ایک اتحادی قوت کا کام دیتی ہے، وہ عصبيت ہے، شروع میں تو اواسکی بنیاد خونی رشتہ پر قائم ہوتی ہے، اور سب افراد اپنے سرگروہ کے وفادار رہتے ہیں لیکن بعد میں دوسرے خاص اہمیت اختیار کر لیتے ہیں، اچانچہ اسلام سے پہلے جو عصبيت کہ خونی رشتہ کی بنیادوں پر قائم تھی، وہ مذہبی برادری اور اخوت اسلامی میں تبدیل ہو گئی، قبیلوں کی باہمی فحمت اور بغض و کینہ کی جگہ جذبہ اتحاد نے لی لیکن یہ ایک مختصر غرصہ کے لئے تھا، کیونکہ چند ہی سال کے اندر قبیلہ واری مناقشات پھر تازہ ہونے لگے،

دوسرا دور بدویوں کے جنگی کارناموں اور فتوحات کا زمانہ ہوتا ہے، جب کہ سیاسی معاشرہ کا آغاز ہوتا ہے، ابن خلدون نے عربوں کے غلبہ کو ان کی مذہبی عصبيت پر محمول کیا ہے، لیکن ساتھ ہی

۱۔ ملاحظہ ہو میرا مضمون ابن خلدون کے معاشی خیالات مطبوعہ معارف، دسمبر ۱۹۷۳ء صفحہ ۱۰۹۔ ۲۔ مقدمہ حصہ اول

۳۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ مقدمہ حصہ دوم ص ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ مقدمہ حصہ اول ص ۲۱۲۔ ۲۱۳۔

اسے اس کا بھی علم ہو کہ عربوں کی نسلی عصبيت کو کامل طور پر قابو میں نہیں لایا جاسکا،

تیسرا دور دراصل تہذیب و تمدن کا دور ہے، اس زمانہ میں سلطنتیں قائم ہوتی ہیں، آباد کئے جاتے ہیں، خوشحالی کا دور دورہ رہتا ہے، لیکن بہت ہی جلد لوگ عیش و آرام کے شکار ہو جاتے ہیں، اپنی پچھلی اعلیٰ خصوصیات سے دست بردار ہو کر محض فروعات پر ناز اور گھمنڈ کرنے لگتے ہیں، عصبيت کی حیثیت ایک متحرک طاقت کی نہیں رہتی، بلکہ یہ ایک بے روح جسد بن کے رہ جاتی ہے، ان حالات کے تحت قوم کی قوت متقابلہ میں بھی ضعف اور کمزوری کے آثار پیدا ہو جاتے ہیں، بیرونی حملہ آوروں کو اب کوئی طاقت نہیں رکھ سکتی، بالآخر ایسی زوال پذیر قوم کو ایک قوی تر تازہ دم قوم کے ٹکڑے خالی کرنی پڑتی ہے، الغرض ابن خلدون کا خیال ہے، کہ انسانی تاریخ اسی قسم کے دائرہ عروج و زوال کا نام ہے،

یہ سچ ہو کہ ابن خلدون نے مشرقی ممالک کی تاریخ کے مطالعہ سے اپنے نظریہ کو اخذ کیا ہے، معاشرتی ارتقاء کے اس سہ دوری نظریہ کا اطلاق مغربی ممالک پر کلیتہً نہیں ہو سکتا، لیکن اس کی اہمیت یہ ہو کہ اس نے اپنے اس نظریہ میں اخلاقی پہلوؤں پر زور دیا ہے، جس کی طرف اس سے پہلے کسی اور مفکر کی نظر نہ جاسکی، ابن خلدون کے تین صدی بعد انی کے فلسفی و کوفے کچھ اسی کے جیسا نظریہ پیش کیا تھا،

ابن خلدون کے سیاسی خیالات کے سلسلہ میں آغاز مملکت کی جو تشریح کی گئی ہے، وہ بہت دلچسپ ہے، گو وہ سیاسی معاشرہ کو انسان کے معاشرتی محرکات پر مبنی سمجھتا ہے، لیکن وہ اس امر کے اعتراف کے ساتھ ساتھ مملکت کو محض ایک قدرتی واقعہ کی حیثیت دینے کے لئے تیار نہیں، اس کا خیال ہے کہ یہ انسانی شعور کا نتیجہ ہے، انسانی کردار جمعی ہونے کے علاوہ شعوری بھی ہو،

۱۔ مقدمہ حصہ دوم ص ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ملاحظہ ہو انیسو کلو پڈیا آف سوشل سائنس

سورج بھار کی قوت اور قوت تیز موجود ہے، ان ہی قوتوں کے ذریعہ یہ محسوس کرنے لگتا ہے کہ معاشی مقصد کی تکمیل اور طاقتور کے مظالم سے حفاظت کی خاطر ایک اجتماعی قوت کے تحت آجانے سے بید فائدہ حاصل ہوتے ہیں، ابن خلدون کے یہ خیالات ہابس کے مائل ہیں، دونوں میں صرف یہ فرق ہے کہ ابتدائی نظری حالت کے متعلق ہابس میں جو وضاحت ہے، وہ ابن خلدون کے یہاں نہیں پائی جاتی،

ابن خلدون نے سیاسی ارتقاء کے مختلف مرحلوں کا ذکر کیا ہے معاشرتی حرکات ہی کا نتیجہ ہے کہ خاندان کا آغاز ہوتا ہے، خاندان ترقی کرتے کرتے ایک برادری کی شکل اختیار کرتا ہے اور پھر کئی برادریاں ملکر ایک قبیلہ بنتا ہے، اور سیاسی اتحاد کی بنیاد اسی قبیلہ پر قائم ہوتی ہے، اور جماعتی احساس قبیلہ کے جملہ افراد کو متحد رکھتا ہے، مختلف قبیلوں کے درمیان غلبہ حاصل کرنے کے لئے جب جنگ ہوتی ہے، تو فاتح قبیلہ ایک امتیازی حیثیت اختیار کر لیتا ہے،^۱ یہی سرملوکی کا آغاز ہوتا ہے،

اس سلسلہ میں ابن خلدون نے حکومت کی مختلف شکلوں پر بحث کی ہے، ملوکیت کی ضرورت کو واضح کرنے کے لئے اس نے تقریباً وہی دلیل پیش کی ہیں جو کہ اس نے مملکت کے جواز میں استعمال کی تھیں، افراد کو ایک دوسرے پر تشدد اور لوٹ مار کے جذبہ سے محفوظ رکھنے کے لئے یہ نہایت ضروری ہے، نیز ملوکیت کا راز اس میں بھی مضمر ہے، کہ انسانی فطرت کا تقاضا ہے کہ وہ اپنے لیے اعلیٰ ترین اقتدار حاصل کرے، لیکن وہ اس امر کو نظر انداز نہیں کرتا کہ استبداد اور مطلق العنان حکومت سے افراد کو بچانے کے لئے ضروری ہے کہ اقتدار اعلیٰ کو چند قیود کا پابند بنایا جائے خواہ وہ قیود خداوندی بنیاد انسانی، امیر شاہی حکومت کی ایک دوسری شکل ہو، اور اس کا آغاز بادشاہ کی مخالفت سے ہوتا ہے، اور عموماً یہ چیز سیاسی انتشار اور پراگندگی کے زمانہ سے متعلق ہے،

مصنف کا خیال ہے کہ حکومت الہی یا دینی حکومت حکومت کی بہترین شکل ہے، اس کا استدلال یہ ہے کہ روحانی معاشرتی فلاح و بہبود کا علم انسانی فہم سے باہر ہے، اور مکمل اور قابل نمونہ حکومت قائم کرنے کے لئے خدائی ہدایت اور رہنمائی از بس ضروری ہے، اس نے خلافت پر اسی نقطہ نظر سے بحث کی ہے، خلافت کے سلسلہ میں اس نے امام غزالی اور الماوردی کے خیالات کی تقریباً ترجمانی کی ہے، وہ اس خیال کی تردید کرتا ہے، کہ خلیفہ کا کام محض معاشرتی ابتری کی روک تھام پر ختم ہو جاتا ہے، خلیفہ کا اصل کام تو یہ ہے، کہ وہ شریعت کو نافذ کرے، اور اس قسم کا کام وہی کر سکتا ہے، جس میں خود چند اوصاف و شرائط پائے جاتے ہوں، مثلاً وہ ایک ایسا شخص ہونا چاہئے جو شرع کا عالم ہو، جسے احساس عدل ہو، جو ذہنی اور جسمانی اعتبار سے تندرست ہو، جو آزاد ہو، ابن خلدون کا خیال ہے کہ اگر خلیفہ اپنے مفروضہ فرائض کی تکمیل سے قاصر ہو تو امت کو یہ حق حاصل ہے کہ اسے معزول کرے، نیز اس کا خیال ہے کہ امت کی رضامندی سے خلیفہ اپنے جانشین کو نامزد کر سکتا ہے،

ابن خلدون کے سیاسی خیالات کا سب سے زیادہ اہم حصہ وہ ہے جس میں اس نے سلطنتوں کے عروج و زوال سے بحث کی ہے، اور اسی سلسلہ میں ایک عضوی نظریہ پیش کیا ہے، یعنی اس کا خیال ہے کہ افراد کے مائل سلطنتیں بھی آغاز ہوتی ہیں، جنگ اور زوال کے ادوار سے گذرتی ہیں، سلطنتوں کی بنیاد جماعتی احساس پر مبنی ہے، احساس وحدت کے زیر اثر اقوام مختلف علاقے فتح کرنے لگتی ہیں، لیکن سلطنتوں کو غیر محدود طور پر وسیع نہیں کیا جاسکتا، افواج کی تعداد کا لحاظ رکھنا

۱۔ مقدمہ حصہ دوم ص ۱۱۵-۱۱۶ تفصیلی بحث کے لئے ملاحظہ ہو میرا مضمون - *Muslims and*

Indian Journal of Political Theory of Rebellion - *Cal Science*.

جلد نمبر ۱۳ مقدمہ حصہ دوم صفحہ ۲۸-۲۹ کے ایضاً ص ۱۵-۱۶

ضروری ہے، نیز سلطنتوں کی سرحدیں ایک دوسرے سے جتنی دور ہوں گی، اسی قدر مفتوحہ علاقوں کو ثقافت میں رکھنے میں دشواریاں ہوں گی۔

سلطنت کی تاریخ کے دوسرے دور کی نمایاں خصوصیت یہ ہے، کہ جہاں استبدادی حکومت کا آغاز ہوتا ہے، شروع میں تو فرمانروا اپنے اقتدار میں دوسروں کو بھی شریک کرتا ہے، اس کے مصارف معمولی ہوتے ہیں، محاصل بھی ہلکے ہوتے ہیں، لیکن رفتہ رفتہ اس کے طور طریقوں میں تبدیلی ہونے لگتی ہے، چند افراد فرمانروا کے منظور نظر بن جاتے ہیں، اور حکمران اپنے سابق پیروؤں کی طاقت توڑنے کی فکر میں لگا رہتا ہے، اور ایک خود سر فرمانروا کی حیثیت اختیار کر لیتا ہے، اور ایک سلسلہ موروثی سلاطین کی بنیاد بھی ڈالتا ہے،

اسی کے بعد وہ مرحلہ آتا ہے، جب کہ سلطنتوں کا انحطاط شروع ہوتا ہے، فرمانروا اپنی ذاتی خواہشات کی تکمیل کو مقدم قرار دیتا ہے، شاہی اسراف کی وجہ سے نظم و نسق میں خرابی پیدا ہونے لگتی ہے، اس کے مصارف جب بڑھ جاتے ہیں، تو محاصل میں اضافہ کیا جاتا ہے، راجا کی آزادی، جان و مال معرض خطر میں رہتے ہیں، فرمانروا کے رشتہ دار پیرو اور اسکی فوج میں خبیثہ و فساداری باقی نہیں رہتا، صوبوں میں مفتوحہ اقوام بغاوت پر آمادہ ہو جاتی ہیں، بد افراد سلطنت سے غلجہ ہو کر دور دور از علاقوں میں جا بٹتے ہیں، جب مرکزی حکومت ٹوٹنے کے قریب ہوتی ہے، تو وہ اس پر حملہ کر بیٹھتے ہیں، ان ہنگاموں کا معاشی کاروبار پر بھی برا اثر پڑتا ہے، مالی نظام کے درہم برہم ہونے کے ساتھ ساتھ قحط اور بیماریوں کا دور دورہ ہوتا ہے،

ابن خلدون اپنے سارے مباحث میں اس چیز پر زور دیتا ہے، کہ سلطنتوں کا زوال چند اندرونی اسباب کے تابع ہے، سلطنتوں کی نوعیت ہی کچھ ایسی ہوتی ہے کہ ان کا زوال

اسی طرح ناگزیر ہے جس طرح کہ بڑھاپا جب انکا دور انحطاط شروع ہوتا ہے تو انہیں کوئی طاقت اس سے نہیں روک سکتی، ان مباحث کے پیش کرتے وقت مصنف کے جبری عقائد نمایاں رہتے ہیں، سلطنت کی ارتقائی منزلوں کی تفصیل کے ساتھ ساتھ اس نے سلطنت کی عمر کے متعلق بھی اظہار خیال کیا ہے، پہلی نسل سلطنت کی بنا ڈالتی ہے، دوسری نسل اسے بحال رکھتی ہے، تیسری نسل اس کے خاتمہ کا باعث بنتی ہے، بدوی زندگی کے تحت اصلی خصوصیات قائم رہتے ہیں، لیکن تعیش اور آرام کی زندگی کا نتیجہ اخلاقی پستی، اور تباہی کی شکل میں نمودار ہوتا ہے، ان تینوں ادوار کے لئے ابن خلدون نے ۱۲۰ سال کا اوسط رکھا ہے،

یہاں تک تو ہم نے مختلف موضوعات پر ابن خلدون نے جو خیالات ظاہر کئے ہیں، انہیں پیش کیا، اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ ان خیالات کی عصری اہمیت کیا ہے، یہ بالکل واقعہ ہے کہ جب ہم ابن خلدون کے مقدمہ کا مطالعہ کرتے ہیں تو ہمیں اس کے سیاسی اور معاشرتی نظریہ پر ایک جدید تصنیف ہونے کا شبہ ہوتا ہے، مصنف نے بہت سارے امور میں پیش گوئیوں کو آج کل بہترین ڈیٹا کے غور و تامل کا باعث بنو، ایک ایسے زمانہ میں جبکہ عقلی و غیر عقلی عناصر کے مابین جنگ جاری ہے، ابن خلدون کے فلسفہ تاریخ کے مطالعہ سے ہمیں اس مسئلہ کے سمجھنے میں خاص مدد ملتی ہے، اس نے تاریخ کا ایک ہمہ گیر نظریہ جو پیش کیا ہے اسکی بدولت ہم تہذیب و تمدن کو ایک مشترک جذبہ سمجھنے لگتے ہیں، اس نے ماحول کے متعلق جو خیالات ظاہر کئے ہیں انکے مطالعہ سے ہماری توجہ حقیقت اضافی کی طرف مبذول ہو جاتی ہے، عصبیت کے متعلق اس کے خیالات بڑی ہی قیمتی ہیں، کیونکہ آج کل یہ تصور سیاسی اور معاشی اتحاد کیلئے ایک ضروری عنصر قرار دیا جاتا ہے، اور اس کے جدید مرادفات قومی یا نسلی یا تصوری عقائد سمجھے جاتے ہیں، غرض آج کل جب کہ سلطنت کے تصور میں انقلابی تبدیلیاں ہو رہی ہیں، ابن خلدون کا سلطنت پر یہ تبصرہ ایک درسِ عبرت کی حیثیت رکھتا ہے،

تَلَخِصٌ تَبَصُّرٌ

جزائر شرق الہند میں اسلام

جزائر شرق الہند یعنی جاوا سماترا وغیرہ کے دور و دراز خطے اگرچہ کبھی اسلامی اقتدار کے تحت میں نہیں آئے، لیکن یہاں مسلمانوں کی بڑی آبادی ہے، اور متعدد اسلامی حکومتیں قائم ہیں، ان جزائر میں تبلیغ اسلام کا آغاز بارہویں صدی عیسوی میں عرب تاجروں کے ذریعہ ہوا، تجارت کے سلسلہ میں یہاں صدیوں سے عرب تجارت کی آمد و رفت تھی اور ساحلی علاقوں میں ان کی مستقل آبادیاں قائم ہو گئی تھیں، عربوں کی یہ خصوصیت ہے کہ انھوں نے ہمیشہ تبلیغی مقصد کو پیش نظر رکھا، اور جس سرزمین پر پہنچے وہاں اسلام کو پھیلا دیا، اس لئے جاوا اور سماترا وغیرہ میں بھی انھوں نے تبلیغ کے فرض کو فراموش نہیں کیا، اور سارے علاقوں میں مبلغ پھیلا دئے، ان کی کوششوں سے یہاں اتنا اسلام پھیل گیا کہ ایک صدی کے اندر اندر اسلامی ریاستیں قائم ہو گئیں، جاوا میں نوادیراٹھ کے مزارات مشہور اور مقدس مانے جاتے ہیں، جو آج بھی زیارت گاہ علاقہ ہیں، بیان کیا جاتا ہے کہ یہ بزرگ عرب تاجر تھے اور سلاطین جاوا کو ان سے اتنی عقیدت تھی کہ انھوں نے اپنی لڑکیاں ان کے ساتھ بیاہ دیں اور ان سے جو نسل پیدا ہوئی اس نے رفتہ رفتہ جزائر شرق الہند میں اتنا اثر و اقتدار پیدا کر لیا کہ یہاں ان کی مستقل حکومتیں قائم ہو گئیں،

لیکن پروفیسر اسنوگ ہرگروپنچ (Snowden Harprow) کا خیال

۱۵ معارف :- پروفیسر ہرگروپنچ ہالینڈ کے بڑے نامور مستشرق تھے، مشرقیات میں (بقیہ حاشیہ ص ۳۰۱ پر)

اس سے مختلف ہے، انھوں نے دلائل و شواہد سے ثابت کیا کہ جاوا میں اسلام کے سب سے پہلے ہندوستان کے عربی نسل صوفی شریک مسلمان تھے، انھوں نے ۱۲۰۰ء اور ۱۲۵۰ء کے درمیان یہاں تصوف اسلام کی اشاعت کی اور ہندوستان میں جو صوفیانہ طریقے مٹ چکے تھے ان کو جاوا میں دوبارہ زندہ کیا، ان کے ذریعہ سے یہاں طریقہ شطاریہ کی بڑی اشاعت ہوئی، اور دو صدیوں سے زیادہ تک اس کا اثر قائم رہا، پھر اٹھارہویں صدی کے آخر میں حضرتی عربوں اور قادری اور نقشبندی طریقوں کے داخلہ سے جو شطاریہ کے مقابلہ میں اسلام کی خالص اور بے آمیز تعلیمات سے زیادہ قریب ہیں شطاری طریقہ کا اثر کم ہونے لگا، اور چند دنوں میں وہ صوفیانہ رنگ جو شطاری طریقہ کی اشاعت سے جاویوں اور ان کے اسلام پر چڑھ گیا تھا ختم ہو گیا اور اس کے بجائے خالص عربی اور اسلامی رنگ کا ظہور ہوا اور قادری اور نقشبندی طریقوں نے شطاری طریقہ کا زور توڑ دیا،

اس تغیر کا ایک بڑا سبب یہ بھی تھا کہ اٹھارہویں صدی میں جہاز رانی کی ترقی اور جزائر شرق الہند میں جہاز ران کمپنی کے قیام سے جب ان جزائر اور مغرب و ہندوستان کے درمیان بحری سفر کی سہولتیں زیادہ فراہم ہو گئیں تو ایک طرف عرب ان جزائر میں آنے لگے، خصوصاً وہ حضرتی عرب جو ہندوستان سے ہندوستان میں مقیم ہو گئے تھے بکثرت جاوا اور سماترا پہنچ گئے، دوسری طرف خود یہاں کے مسلمان بڑی تعداد میں فریضہ حج کی ادائیگی اور حصولِ تعلیم کے لئے مکہ جانے لگے، یہ لوگ کئی کئی برس تک مکہ میں قیام کر کے تعلیم حاصل کرتے تھے، جب یہ صحیح تعلیم حاصل کر کے اپنے وطن آئے

(بقیہ حاشیہ ص ۳۰۲) ان کا مطالعہ بہت وسیع تھا، لیڈن یونیورسٹی میں شعبہ عربی کے صدر تھے اور حکومت ہالینڈ کی جانب سے وہ ایک عرصہ تک جاوا میں مسلمانوں کے امور کے متعلق مشیر حکومت رہے، اسلامیات اور جہاد میں اسلام اور مسلمانوں کے متعلق برسوں تلاش و تحقیق کی، اس لئے اس بارہ میں ان کا بیان سند کی حیثیت رکھتا ہے، ۱۹۳۶ء میں انتقال ہوا،

تو انھوں نے یہاں بھی اس کی اشاعت کی کوشش کی اور صحیح اسلامی تعلیمات کو پھیلایا، پرلہ جادی مسلمانوں نے اس اصلاح کی سخت مخالفت کی اور اس سلسلہ میں اٹھارہویں صدی کے آخر اور نویں صدی کے شروع میں بڑے فسادات ہوئے لیکن آخر میں مصلح علماء کو کامیابی ہوئی اور ان کے اثر سے غیر اسلامی عقائد و خیالات کا خاتمہ ہو گیا،

دوسرا اصلاحی دور سید جمال الدین اور مفتی محمد عبدہ کے عہد سے شروع ہوا، ان کی اصلاحی تحریکات کا بھی جزائر پر بڑا اثر پڑا، اور اس مرتبہ بھی قدیم اور جدید کے درمیان تصادم ہوا اور بڑے بڑے مناقشات پیش آئے،

اس کے بعد قادیانی اور لاہوری مبلغین پہنچے، اس سلسلہ میں بھی اختلافات پیش آئے، تعلیم یافتہ مسلمانوں میں تبلیغ کے لئے قادیانیوں کے مقابلہ میں احمدیوں کا طریقہ زیادہ نرم اور شیریں ہے، اس لئے ان کی کامیابی کا امکان تھا، لیکن ۱۹۳۱ء کے مباحثہ میں جب یہ ظاہر ہوا کہ احمدیوں کے بعض عقائد و خیالات خصوصاً کلام اللہ کی تفسیر اور معجزات میں ان کی تاویل میں مغربی تعلیم یافتہ طبقہ کے عقائد کے لئے نہایت مضر ہیں تو ان کا اثر بھی جاتا رہا،

ادھر چند برسوں میں جزائر کے بہت سے طلبہ حصول تعلیم کے لئے بغداد جانے لگے ہیں، ان کی تعلیم کی طرف عراق کی حکومت کی خاص توجہ ہے، اور اس نے ان کی لئے مختلف قسم کی سہولتیں فراہم کی ہیں، امید ہے کہ اس تعلیم سے جزائر میں ایک نئے دور کا آغاز ہو گا، اسلام اور مسلمانوں کی رواداری آزادی فکر اور غیر ضروری امور سے ان کی بے تعلقی کی وجہ سے حکومت ہالینڈ نے بھی جزائر شرق الہند میں امن و سکون کے قیام اور یہاں اسلام کے فروغ اور سر بلندی کے لئے ایک خاص سیاست اختیار کی ہے،

ان جزائر میں صدیوں سے اسلام اور یہاں مسلمانوں کی بڑی آبادی ہے، اس لئے

یہاں بکثرت علماء و فضلا پیدا ہوئے بہت سے دینی مدارس اور دوسرے اسلامی ادارے تھے جنہیں وحشی جاپانیوں نے برباد کر دیا، اور اب وہ یہاں کے عربوں اور مسلمانوں کے جذبہ آزادی کو زور و قوت سے دبا کر اسلامی روح کو مٹانا چاہتے ہیں، لیکن یہ صورت حال زیادہ دنوں تک قائم رہنے والی نہیں ہے یہاں کے مسلمان اپنے کو اس غلامی سے آزاد کرانے لگے ہیں گے،

تفقاز کی دولت

سرزمین تفقاز سیاہ سیال سوئے یعنی پٹرول کا دنیا میں سب سے بڑا مخزن ہے ایک صد تک یہ قیمتی خزانہ یوں ہی بیکار پڑا رہا، سب سے اول انیسویں صدی کے آغاز میں انگلینڈ نے حکومت کے نام جزیرہ نا انجروڈن کے معدنی کنوؤں سے حق انتفاع کا حکم صادر کیا، جو ایک مدت تک محض کاغذات کے صفحوں میں رہا اور چند اشخاص اور افراد حکومت کے سوا کسی نے اس خزانہ کو زمین سے نکالنے کی کوشش نہیں کی، اور برسوں یہ خزانہ بے کار پڑا رہا، سب سے اول ۱۸۹۲ء میں باکو میں پٹرول کا کنواں کھودا گیا، اس وقت لوگوں نے اس سیاہ سیال انتفاع کی جانب توجہ کی اور تفقاز کے مالکوں کو اپنی دولت کی قدر و قیمت کا صحیح اندازہ ہوا، اسی سنہ میں حکومت نے پٹرول سے فائدہ اٹھانے کے لئے قانونی پابندیاں ہٹا کر اسکو عام کر دیا، اس آزادی کے بعد روسی اور غیر روسی افراد اور جماعتیں اس طرف ٹوٹ پڑیں اور اس دور و دراز خطہ پر جو مدتوں سے بے کار پڑا ہوا تھا، دولت بھائی جانے لگی اور اور دنیا کے پٹرول کے بڑے بڑے تاجر تفقاز پہنچ گئے،

۱۸۸۰ء میں عمانوئیل نوبل نے ادھر توجہ کی، اور باکو میں پٹرول کے چشموں کی بہت سی زمینیں حاصل کیں، یہ ماہر انجینیر بھی تھا، اس لئے اس نے پٹرول نکالنے کے نئے فنی طریقے

سے کام لیا اور اس کو ایک جگہ سے دوسری جگہ لیجانے کے لئے جدید طرز کے وسیع انتظامات کئے، اسی میں اس کے لڑکے لادفیک نوبل نے پٹرول کو بحر قزوين کے راستہ سے لیجانے کے لئے سب سے پہلی مرتبہ ٹنکی ڈائسٹریبوشن بنوائے،

۱۹۰۷ء میں یعنی پٹرول کا پہلا کنواں کھدنے کے تیس سال بعد باکو سے دس ملین سالانہ پٹرول نکلتے لگا، اور ساری دنیا میں روس کا نمبر اول ہو گیا، لیکن پھر ۱۹۰۵ء میں اس کے حصہ داروں میں اختلاف کی وجہ سے گھٹ کر دوسرا نمبر ہو گیا،

گزشتہ جنگ عظیم کے زمانہ میں تفقاز کے چھ چار کمپنیوں "اسٹینڈرڈ ائل کمپنی" "روپال" "نوبل برادرز" "روٹشلڈ" اور بعض روسی مالکوں کے قبضہ میں تھے، ۱۹۱۷ء کے انقلاب میں یہ سارا کارخانہ درہم برہم ہو گیا چشموں کے مالک بالشویک حکومت کی سخت گیری کے خوف سے روس سے بھاگ گئے اور روس میں پٹرول کا کاروبار بالکل بند ہو گیا،

اس زمانہ میں موجودہ ڈنش روپال کمپنی کے پاس تفقاز میں پٹرول کے محض چند حصے تھے، اس لئے پٹرول کے ملک البتجار سرہنری ڈیٹرائنگ نے ان حالات سے فائدہ اٹھا کر تفقاز کے پٹرول کے تمام چشموں پر قبضہ کر لینا چاہا، چنانچہ خاندان روٹشلڈ کے تمام حصے خرید لئے، انگریزی کمپنیوں اسبیک کمپنی اور باکورشن کمپنی نے جن کی اب کوئی قیمت نہ رہ گئی تھی، اپنے نام اس کے ہاتھ بیچے، اسی طریقہ سے بڑے بڑے روسی مالکوں نے جو روس سے پٹرول بھاگ گئے تھے اور اپنی مالکوب کی املاک سے ہاتھ دھو بیٹھے تھے، ڈیٹرائنگ جیسا خریدار اپنی املاک کی دستاویزیں اس کے ہاتھ فروخت کر دیں، غرض تمام بڑے بڑے حصہ داروں کے چشموں پر قبضہ کرنے کے بعد ڈیٹرائنگ نے ۱۱ ملین روپل کے سرمایہ سے انشیکو قازین کمپنی کھولی اور روس کی حکومت سے اپنے خرید کردہ چشموں پر قبضہ کی مسلسل کوشش کرتا رہا،

۱۹۱۷ء میں انگریزی جنگی وفد باکو آیا اور بالشویک کے خلاف جارحانہ آرمینیا اور آذربائیجان میں تین جمہوریتیں قائم کر دیں، اس لئے ڈیٹرائنگ کو سوویت کے ساتھ جنگ کرنا پڑی، اور اسے کامیابی بھی ہوئی، لیکن چند دنوں کے بعد روسی حکومت نے تفقاز پر قبضہ کر لیا اور ڈیٹرائنگ کو اپنی تمام خرید کردہ املاک سے محروم ہونا پڑا، لیکن روسی پٹرول کے معطل شدہ کارخانوں کی از سر نو تنظیم کرنے اور دوبارہ ان کو چلانے کے لئے پوری طرح تیار نہ تھے، اسلئے انھوں نے امریکہ کی طرف رجوع کیا، اور راک فیلر کی اسٹینڈرڈ ائل کمپنی سے اس شرط پر معاملہ طے ہوا کہ منافع کی تقسیم بھی اس کے اختیار میں رہے گی، لیکن روسی حکومت کے کارخانوں کی تنظیم کی حد تک تو منظور کر لیا، لیکن منافع کی تقسیم کا اختیار تنہا کمپنی مذکور کو دینے کے لئے تیار نہ ہوئی، اس دوران میں ڈیٹرائنگ جس کی املاک پر روسی حکومت نے قبضہ کر لیا تھا، برابر اسکو کی حکومت سے اپنے لئے تقسیم منافع کا حق حاصل کرنے کی کوشش کرتا رہا، ان دونوں کی کشمکش سے روس کو امریکہ سے اپنے شرائط کے منوانے کا موقع مل گیا، اور دونوں کے درمیان معاملہ طے ہو گیا، اس کے مطابق امریکہ نے گرزونی اور ترکی سرحد کے درمیان ایک ریلوے لائن قائم کی، مرفا اور باکو کے پٹرول کے لئے دو سو بڑی ٹنکیاں بنوائیں اور ڈیٹرائنگ کو تقسیم منافع کا حق ملا، لیکن اس کے باوجود پٹرول کی پیداوار میں روس کا نمبر اب تک دوسرا ہے، اگر وہ اپنی موجودہ کوششوں کو جاری رکھے تو کمینڈر مچوئی میں جا کر وہ دنیا میں اپنا پہلا امتیازی درجہ حاصل کر سکتا، موجودہ جنگ سے پہلے روس کے پاس پٹرول کے ۳۴۰۰ پائپ تھے، ان سب میں بڑی وہ لائن تھی جو کوہستان تفقاز کو عبور کر کے تفلیس ہوتے ہوئے باکو سے باطوم تک گئی ہے، اس کے بعد وہ جو باکو کو روسٹاف سے ملاتی ہے، تیسری جو غورلیف سے اور سب تک پھیلی ہے، ۱۱۳ پٹرول صاف کرنے کی مشینیں ہیں جو فور کی اوقا، اور سک، کوستوفوڈ سک

اسٹراٹپ، فورسک، طاشقند، سمرقند، باطوم، باکو، ماگدوب اور اسٹالین گراڈ میں نصب ہیں۔
پٹرول کی وجہ سے باکو کا چھوٹا شہر اب ایک بڑا صنعتی شہر بن گیا ہے، جس میں ساڑھے
چار لاکھ انسان آباد ہیں، اور اسٹالین کی جنم بھومی تفلیس ایسے خطہ کا پایہ تخت ہے جتنی
ساری دینا کے حریفوں کی نگاہیں لگی ہوئی ہیں اور جرمنی قوموں سے تفقاز پر قبضہ کا خوا
د رکھ رہا تھا، اور شہر اس کو حاصل کرنے کے لئے اپنی ساری قوت اور کوشش صرف کر رہا ہے
جس کا فیصلہ مستقبل کے ہاتھ میں ہے،

شمالی افریقہ

شمالی افریقہ جو آج کل اتحادیوں اور محوریوں کا میدان جنگ بنا ہوا ہے، بہت قدیم
اسلامی علاقہ اور اپنی زبان و مذہب اور تہذیب کی وحدت کے لحاظ سے ایک ناقابل تقسیم
ملک ہے، خلافت راشدہ ہی کے دور میں حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں اس کا بڑا حصہ فتح ہو گیا
تھا پھر بنی امیہ کے دور میں پورا ملک اسلام کے زیر نگین ہو گیا، اور دوسرے عربی مقبوضات
کی طرح اس کی زبان عربی ہو گئی، جواب تک قائم ہے، اور محض پہاڑی اور بعض دوسرے دور
دراز علاقوں میں بربری رہ گئی ہے،

البتہ سیاسی وحدت بہت کم دنوں قائم رہی اور بنی عباس کے زوال کے زمانہ سے
یہاں چھوٹی چھوٹی اسلامی حکومتیں قائم ہو گئیں، گو اس دور میں بعض حکمرانوں نے پورے شمالی
افریقہ پر اقتدار قائم کر لیا، لیکن وہ عارضی تھا، عثمانی دور میں اس کا بڑا حصہ ترکوں کے زیر اقتدار
پھر متحد ہو گیا، اور یہاں عثمانی حکومت کی جانب محمد علی پاشا دہلی مصر کی حکومت کے طرز پر نیم خود مختار
ریاستی نظام قائم ہو گیا، اور عثمانی حکومت کے ماتحت تقریباً آزاد ریاستیں قائم ہو گئیں، چنانچہ طرابلس

میں باپ عالی نے اسی قسم کی حکومت قائم کر دی، اور مشائخہ سے لیکر مشائخہ تک یہاں کرملی خاندان
حکمران رہا، تونس میں البائی کی تقریباً آزاد حکومت قائم ہوئی، جس کی اولاد اب تک یہاں کی حکمران
ہے، الجزائر میں الدائی نے اپنی حکومت قائم کی، لیکن مشائخہ میں فرانسیسیوں کے قبضہ کے بعد وہ جزیرہ
چھوڑنے پر مجبور ہو گیا، اس زمانہ میں شمالی افریقہ تین علاقوں پر مشتمل ہے، (۱) بلاد مغرب، یہاں
فرانس کے ماتحت شریفی حکومت قائم ہے، آج کل سلطان محمد بن یوسف یہاں کے حکمران ہیں،
اس حکومت کا رقبہ فرانس کے برابر ہے، اس کے حدود یہ ہیں مغرب میں بحر اطللس، شمال میں بحر
متوسط، جنوب میں صحرائے افریقہ، اس میں بڑے بڑے پہاڑ اور متعدد دریا ہیں، اس کا سب سے بڑا
اور ترقی یافتہ شہر فاس ہے، لیکن پایہ تخت رباط ہے، اس حکومت میں ۵۰۰۰۰۰ مسلمان اور تقریباً
۵۰۰۰۰ یورپین آباد ہیں، مغرب کے پہاڑی اور ساحلی علاقہ کا بڑا حصہ اسپین کے زیر اثر ہے، اور یہاں
مغرب کی جانب سے ان کا نائب حکومت کرتا ہے، آج کل مولائی حسن بن ممدی اس منصب پر ہیں،
اس کا رقبہ مغرب کی حکومت کے پانچویں حصہ کے برابر ہے،

(۲) الجزائر علاقہ انتظامی حیثیت سے فرانس کے صوبہ کی حیثیت رکھتا ہے، اس میں
ساڑھ لاکھ مسلمان آباد ہیں، اور متوطن یورپیوں کی تعداد ۵۰۰۰۰ ہے، یہ بڑا زرخیز زرعی علاقہ ہے، اس میں
لوہے کی بڑی بڑی کانیں ہیں،

(۳) تونس یہاں فرانس کی زیر نگرانی اسلامی حکومت قائم ہے، اور آج کل البائی سیدی محمد
اس کے حکمران ہیں، یہاں میں لاکھ مسلمان اور تقریباً ۵۰۰۰۰ یورپین آباد ہیں، یہاں فاسفیٹ کی بڑی
نفع بخش کانیں ہیں، اور اعلیٰ قسم کے زیتون کی بڑی پیداواری،

(۴) لیبیا اس میں کچھ طرابلس کا اور کچھ برقعہ کا شامل ہے، اس کا بڑا حصہ مصری ہے، لیکن ساحلی سرسبز و شاداب
جیل لائن میں عرب آباد تھے، لیکن اٹلی کے حملہ کے زمانہ سے وہ سب خانہاں ہو گئے، ہنسیوں اور شہر بجا ہر نماز کا میدان بن گیا،

لندن کا زمین دوز شہر

لندن کا ایک محلہ گذشتہ سبب باری میں بالکل تباہ ہو گیا تھا، اب اس کی جگہ زیر زمین ایک سو میں فٹ کی گہرائی میں ایک نیا محلہ بلکہ ایک چھوٹا سا شہر بنایا جائیگا اس میں ۳۵ ہزار آدمی رہ سکیں گے، یہ شہر سبب باری اور زہریلی گیسوں کے اثرات سے بالکل محفوظ ہوگا، اس میں دوکان ہوٹل شفا خانے جملہ ضروری سامان موجود ہوں گے، یہ صرف ان ارکان دولت اور ممتاز اکابر کے لئے مخصوص ہوگا جن کی زندگی حکومت کے لئے ضروری ہے، اس کی تعمیر نے لیے سامان کی فراہمی شروع ہو گئی ہے،

عربی ممالک کی خبریں

دور جدید کی ضروریات اور زمانہ کی رفتار کا خاص عرب حکومتوں میں بھی اثر پڑ رہا ہے، چنانچہ حجاز میں اور حضرموت وغیرہ میں بھی ان کے نمایاں اثرات نظر آتے ہیں، طائف میں جدید طرز کی ایک نئی آبادی کے قیام کی تجویز منظور ہوئی ہے، اس کا نقشہ بن کر تیار ہو گیا ہے، اس میں جدید طرز کے اڑتالیس مکان ہوں گے، جس میں ضروریات کے جملہ سامان میا ہوں گے، ان کے متعلق ایک شفا خانہ، پولیس کی چوکی، ڈاک خانہ، تار گھر، رہا اور پاد ہوگا، اس آبادی کا نام سلطان عبدالعزیز ابن سعود کے نام پر عربیہ ہوگا، اس کے لئے زمین امیر فیصل نے دی ہے، جو لوگ نقشہ کے مطابق ذاتی مکانات بنوانا چاہیں گے، ان کو زمین مفت دی جائیگی،

دوسرے عربی ملکوں کے مقابلہ میں یمن بہت پیچھے تھا، لیکن اب وہاں بڑی تیزی سے

اخبار علیہ

بمبئی کی نزاکت

ہوائی حملے جس درجہ خطرناک اور تباہ کن ہیں اتنا ہی یہ کام بھی نازک ہے، ذرا اسی بے احتیاطی اور غفلت سے نہ صرف حملہ ناکام ہو جاتا ہے، بلکہ بسا اوقات خود حملہ آور ہوا باز خطرہ میں پڑ جاتا ہے، اس لئے اس کے تمام مراحل میں بڑی احتیاط برتی جاتی ہے، ہوا بازوں کو مختلف نقشوں اور کروں کے ذریعہ تعلیم دی جاتی ہے، اور خطرہ کے تمام امکانات پر غور اور دشمن کے انتہائی جارحانہ اقدام اور مداخلت کی تیاریوں کا پورا اندازہ کر کے ان کو تیار کیا جاتا ہے اور موسمی آلات کی مدد سے موسمی تغیرات کا مشاہدہ کر کے اس کے مطابق براہ ان کو ہدایات و اطلاعات دی جاتی ہیں، بمبار کے کام کی نزاکت اور ان کے کمال کا اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے، ہوائی جہاز سیکرڈس میں فی گھنٹہ کی رفتار سے پرواز کرتا ہے، اور اس حالت میں ہوا باز فضائی دشواریوں کا مقابلہ کرتا، دشمن کے طیاروں اور ٹیارہ شکن توپوں کی زد سے بچتا اور ان کی بمب باری کا جواب دیتا ہوا حملہ کے مقام پر پہنچ کر اپنا کام کرتا ہے، اور ایک سکند کی تقدیم و تاخیر سے نشانہ غلط ہو جاتا ہے، اس لئے ہر وقت اس کی نگاہیں نشانہ پر لگی ہوتی ہیں، بمب بار سوچ سمجھی میں ہوتی ہے اور انگوٹھا اس کی کیل پر ہوتا ہے،

تعلیم پھیل رہی ہے مین کے ہر حصہ میں بکثرت مدارس کھل گئے ہیں، ابتدائی تعلیم جبری کر دی گئی ہے، تعلیم میں زرعی اور صنعتی شعبوں کا بھی اضافہ ہو گیا ہے، فوجی تعلیم عام کر دی گئی ہے، اور تمام بڑی بڑی آبادیوں، صعدہ، صنوار، روع، ذمار، آب حدید اور قزو وغیرہ میں فوجی مدرسے کھل گئے ہیں، ان میں عراق کے تعلیمی وفد کے مرتب کردہ نصاب کے مطابق تعلیم دی جاتی ہے، اور بہدان، حاشد، بکمل، ذوالجہد، ذوالحسین، خولان، ارحب، مذبح، یام اور زرائیق وغیرہ تمام بڑے بڑے قبیلوں کے لڑکے ان میں تعلیم حاصل کرتے ہیں، اس کی وجہ سے مین کی فوجی حالت گزشتہ کے مقابلہ میں کہیں بہتر ہو گئی ہے۔

سلطان صالح قطیفی کی قیادہ سے حضرموت کی حالت بھی ترقی پذیر ہے، اور مکلا و شہر کی حالت میں آبادی، تعمیرات اور دوسرے مظاہر ترقی کے لحاظ سے حیرت انگیز انقلاب ہو گیا ہے، شیخ سید جدال کی علم دوستی سے علوم و معارف کی حالت بھی ترقی پذیر ہے، زراعت کی ترقی کے لئے چند تاجروں نے ایک زرعی کمپنی کھولی ہے، اس کے قیام میں حکومت نے بھی مدد دی ہے، اس کمپنی کے اہتمام میں بڑے اعلیٰ پیمانہ پر کاشت کی جائے گی، اور جدید ترین آلات زراعت کام میں لائے جائیں گے، توقع ہے کہ اس کمپنی کے قیام کے بہت مفید نتائج نکلیں گے، حال میں حکومت حضرموت کے ڈاک کے نئے ٹکٹ جاری ہوئے ہیں، ان میں سلطان علی بن منصور کثیری اور حضرموت کے تاریخی شہریوں کے قلعہ کی تصویر ہے، ان ٹکٹوں کے ذریعہ تمام برطانوی مقبوضات میں خطوط جاسکیں گے،

جنگی ضروریات کے سلسلہ میں فلسطین کی صنعتی ترقی کا قدم بہت آگے بڑھ گیا ہے، گزشتہ

دو سال کے اندر مختلف مصنوعات کے ۵۰۰ کارخانے کھل گئے ہیں، سسٹہ میں نو مین کے اندر مختلف لیرہ کے سرمایہ سے ۶۹۹ صنعتی و تجارتی کمپنیاں کھلی ہیں اور ۵۸۰۰۰ کے سرمایہ سے ۲۰۲ مختلف قسم کی کمپنیاں قائم ہوئی ہیں گزشتہ سال پرانی چتر کمپنیوں کا سرمایہ ۳۵۰۰۰ تک پہنچ گیا ہے، مصر کے ایک ممتاز انجینئر اور عالم طبقات الارض محمد محمود ابیہم نے مصر کے صحرائی علاقے میں سو کی کانیں دریافت کی ہیں بیان کیا جاتا ہے کہ یہ کانیں سونے سے بھرپور ہیں، انجینئر مذکور یہاں سے سرگرم سونا بھی لائے تھے جسے انھوں نے قاہرہ کے طبقات الارض کے عجائب خانہ کی نذر کیا ہے، مصر میں اس اکتشاف کو بڑی اہمیت دی جا رہی ہے امید ہے کہ ملک کی معاشی دولت پر اسکا بڑا اثر پڑے گا، قاہرہ کے وزیر تجارت و صنعت و حرفت استاد محمود سلیمان نے مصر کی غیر ملکی کمپنیوں سے درخواست کی تھی کہ وہ اپنے مراسلات اور تحریروں میں دوسری زبانوں کے ساتھ عربی کو بھی شامل کریں کمپنیوں نے اسے منظور کر لیا ہے، "م"

اعلان

موجودہ زمانہ میں جب کہ کاغذ کی کمیابی اور دوسرے سامان طباعت کی گرانی حد کمال کو پہنچ چکی ہے، دارالمصنفین نے اپنی مطبوعات کی قیمتوں میں کوئی اضافہ نہیں کیا ہے اور اپنی سابقہ روایات پر قائم ہے، بایں ہمہ کمیشن کو معاملہ میں ہم ضرور غور کرنے کیلئے مجبور ہیں، ظاہر ہے ان نامساعد حالات میں کوئی غیر معمولی کمیشن نہیں دیا جاسکتا، اسلئے اب ہم نے طے کیا ہے کہ یکم اپریل ۱۹۴۳ء سے تاجروں کو مطبوعات پر ۲۵ فیصد سیرت پر ۲۰ فیصدی، اور عام خریداروں کو (جو زیادہ تعداد میں کتابیں خریدیں گے) ۱۲ فیصدی کمیشن دینگے کتابوں اور مکمل سٹوں کی قیمتیں بدستور باقی رہیں گی، امید ہے فرمائش میں کوئی جھگڑا کے خلاف اصرار نہ فرمائیں گے، منیجر دارالمصنفین اعظم گٹھ،

پوسٹ گریجویٹ ریسرچ تحقیقات بعد از تحصیل علوم کا شعبہ بھی قائم کیا ہے، اس شعبہ میں ہمارے کرم اور فاضل دوست مولوی سید ابوظفر صاحب ندوی تاریخ گجرات (عہد اسلامی) سے متعلق تحقیقات کا کام انجام دے رہے ہیں، حال میں مولانا نے موصوف نے انجمن مذکور کی طرف سے تاریخ مظفر کو مرتب کیا ہے جس کا اصل متن فارسی مع مقدمہ و ترجمہ گجراتی شائع کیا گیا ہے، یہاں اس کتاب پر تبصرہ کرنا مقصود ہے،

مولانا ابوظفر صاحب گذشتہ پندرہ میں سال سے گجرات کے مرکز احمد آباد میں مقیم ہیں، اور تاریخ گجرات سے متعلق اپنی تحقیقات کے نتائج و نتائج شائع کرتے رہتے ہیں، مولانا گجرات کے عہد اسلامی کی تاریخ پر کافی عبور رکھتے ہیں اور اس سلسلہ میں ان کا مطالعہ بہت وسیع ہے، کتاب زیر تبصرہ کی تدوین و ترجمہ بھی مولانا کے اسی شوق مطالعہ کا نتیجہ ہے، ۱۹۲۱ء میں احمد آباد کی بھولانا تھ لائبریری میں مظفر شاہی کا مخطوطہ مولانا کی نظر پڑا، اسی وقت سے وہ اس کے دوسرے نسخے کی تلاش میں تھے، مگر کوئی دوسرا مخطوطہ ان کو نہ مل سکا، آخر کار گذشتہ سال انھوں نے اصل متن تیار کیا، اور اس پر مقدمہ لکھا، اس کا ترجمہ کیا، اور سلطان مظفر طیم کے مفصل حالات بڑی کاوش اور تحقیق سے لکھ کر اس میں شامل کر دئے، جس کو گجرات ورنیکولر سوسائٹی نے شائع کیا ہے، اس کتاب کا ایک مخطوطہ برٹش میوزیم (عجائب خانہ برطانوی) کے کتب خانہ میں موجود ہے، جو ۱۲۲۳ھ کا لکھا ہوا ہے، مولوی صاحب کو جو نسخہ ملا، وہ اس سے ایک سال پیشتر یعنی ۱۲۲۲ھ کا لکھا ہوا ہے، اصل کتاب کے مصنف کا نام مخطوطہ میں نہیں ہے، صاحب مرآۃ سکندری نے اس کا نام ملائی لکھا ہے جو اس کا نام نہیں بلکہ تخلص ہے، شعراے فارسی کے کسی تذکرے میں ملائی کا نام کہیں نظر نہیں آتا، وہ غالباً سلطان مظفر طیم (۱۲۸۰ھ - ۱۲۹۳ھ) کا درباری شاعر تھا اور بادشاہ کی فرمائش پر اس نے یہ کتاب قلمبند کی ہے جیسا کہ خود اس نے کتاب کے شروع

بالتقریب والانتقا

تاریخ مظفر شاہی

(اصل متن فارسی مع مقدمہ و ترجمہ گجراتی ص ۴۹)

ازجہ قاضی احمد میاں اختر جو ناگڈھی

”مرتبہ مولانا سید ابوظفر صاحب ندوی، بسلسلہ تحقیقات گجرات ورنیکولر سوسائٹی“

قیمت :- پیر، ملنے کا پتہ :- گجرات ورنیکولر سوسائٹی، بھدر احمد آباد

گجراتی زبان و ادب کی نشر و اشاعت کے لئے گجرات کے پایہ تخت اور مشہور تاریخی شہر احمد آباد میں ایک انجمن بنام ”گجرات ورنیکولر سوسائٹی“ ساہما سال سے قائم ہے جس کو کام نوعیت کے لحاظ سے ”انجمن ترقی اردو“ کا مترادف سمجھنا چاہئے، اگرچہ اس کی علمی کوششوں و سب سے سرمایہ ترقی و اشاعت زبان گجراتی اور ملک میں اس کی بکثرت امداد و اعانت کے لحاظ سے مؤخر الذکر کو اس سے کوئی نسبت نہیں ہو سکتی، اس انجمن کے پاس اس کا اپنا وسیع کتب خانہ ہے، ایک سہ ماہی علمی رسالہ ”بدھی پرکاش“ اس کی طرف سے شائع ہوتا ہے، اور ہر سال گجراتی زبان میں مختلف موضوعات پر کتابیں تصنیف کر کے شائع کی جاتی ہیں، کچھ عرصہ سے اس انجمن نے گورنمنٹ سے سالانہ امداد بھی حاصل کر لی ہے، اور اس کے ذریعہ سے علمی تحقیقات کے لئے ایک

میں (جس کا ذکر کیا ہے، مولانا ندوی نے اس کی زندگی سے متعلق بعض تجاویز پیش کئے ہیں) مقدمہ صفحہ ۲۶۱) اصل کتاب دس ابواب پر مشتمل ہے جس کا موضوع مالوہ کی لڑائی اور مالوہ کی فتح کے سوا کچھ نہیں ہے لیکن فاضل ندوی نے اس کتاب کی اہمیت بتاتے ہوئے اس سے ایسی معلومات اخذ کی ہیں جن کو دوسرے مؤرخین نے نہیں بیان کیا، (دیکھو مقدمہ ص ۱۱) مصنف کے شاعرانہ اور مبالغہ آمیز بیانات مقفی اور مستحج عبارات اور محلی بے محل کثرت اشعار سے قطع نظر کجائے تو شاید پوری کتاب کا خلاصہ ایک یا دو صفحوں میں آجائے، مصنف چونکہ خود شاعر ہے، اس لئے اکثر خود ساختہ اور دیگر شعراء کے اشعار حسب موقعہ نقل کرتا ہے، طرز بیان اس قدر مغلی اور پیچیدہ ہے کہ اس کو سمجھنے کے لئے فارسی شعروادب میں پوری دستگاہ کی ضرورت ہے، نامانوس مغلی اور دور از کار ترکیبیں اور تشبیہات و استعارات کی کثرت کے بعد اشعار کی بھرمار نے اس کو بجائے تاریخی کتاب کے ادب و شعر کا ایک رسالہ بنا دیا ہے،

عبارت آرائی میں اس کا طرز تاج المآثر سے ملتا ہے، بقول مصنف یہ نثر میں اس کی پہلی کوشش ہے، اس لئے عبارت میں روانی اور سلاست کی بجائے گنگناہ اور تعقید پیدا ہوئی ہے، مترشح اور وہ بھی اس زوروں کی لکھی ہے کہ نثر اور نظم کا امتیاز اٹھا دیا ہے، مصنف شاعر اور انشا پرداز ہونے کے علاوہ دینیات میں بھی عبور رکھتا ہے، چنانچہ اس نے جا بجا مفید آیات قرآنی و احادیث کا استعمال کیا ہے، فن نجوم سے بھی اس کی واقفیت کا پتہ چلتا ہے، چنانچہ بعض جگہ اُس نے اجرام سماوی اور ان کے اثرات کو استعارۃ استعمال کیا ہے، ایک جگہ ازروہ احکام نجوم نیک ساعت کا بیان کرتے ہوئے مصنف نے محمود غزنوی کے سلطان مظفر حلیم سے مستفہض ہونے کا حکم لگایا ہے۔

”داز جملہ خصائص وقت اور اک شرف پائے بوس حضرت خلیفۃ الرحمن شاہ شاہنشاہ“

آن بود کہ قمر و سلطان کہ خانہ اوست منزل داشت و آفتاب در جہدی بود پس قمر و کمال استفادت نور بودہ باشد کہ مرتبہ بدریت است چرا کہ قمر و مقابل آفتابست و دلیل است بدانکہ ہلال طالع سلطان محمود غزنوی بہ نظر تربیت آفتاب عالم تاب حضرت ظل شد بہ مرتبہ بدریت خواہد رسید و در ہر مرتبہ در مقام استفادت خواہد بود، (ص ۲۷)

فاضل مرتبہ مصنف کی ادبیت اور شاعری کی تعریف کی ہے، لیکن یہی چیز بہا و اوقات تاریخ کے خط و خال کو بگاڑنے والی ثابت ہوئی ہے، مترجم نے اچھا کیا کہ بجائے لفظی ترجمہ کے جو چیتان بن کر رہ جاتا، اس کا صرف خلاصہ لکھ دیا ہے، اور تشریح طلب مقامات پر مفصل ذیلی حواشی لکھ دے ہیں، جن سے کتاب کے اکثر مقامات و مطالب کو سمجھنے میں بڑی آسانی ہوتی ہے، مولانا کے اردو ترجمہ سے چھوٹو بھائی نایک ایم اے، پی ایچ ڈی نے متن کتاب کا ترجمہ گجراتی میں کیا ہے، چونکہ یہ ترجمہ اردو سے کیا گیا ہے، اس لئے اس میں بعض مسامحات پائے جاتے ہیں جو چنداں قابل اعتناء نہیں ہیں، مثلاً ”پر خدع“ کا ترجمہ ”پچائی“ (شرارت) سے کیا گیا ہے، خلاصہ اس کے معنی مکر و فریب کے ہیں، لیکن اس قسم کی فرد گذاشتوں سے نفس موضوع پر کوئی خاص اثر نہیں گجراتی ترجمہ بہت سلیس اور اصل متن کے مفہوم سے قریب تر ہے، ترجمہ میں مولانا نے جو ذیلی حواشی لکھے ہیں ان میں متن کے واقعات و اشارات کی معتبر و مستند مآخذ کے حوالوں کے ساتھ تشریح کی گئی ہے، اور بعض واقعات کی تصحیح بھی کی گئی ہے، جو تاریخی حیثیت سے بہت اہم اور کارآمد ہے، بعض حواشی ایسے ہیں جن کو اردو میں لکھنے کی ضرورت نہ تھی، مگر چونکہ زیادہ تر مسلم گجراتی دانوں کا خطاب ہے، اس لئے معمولی باتوں پر جن سے وہ لوگ ناواقف ہیں حواشی لکھنے کی ضرورت پیش آتی ہے، سلطان مظفر حلیم گجرات کے نامور بادشاہ سلطان محمود بیگڑہ فاتح دہانی مصطفیٰ آباد موجودہ جونا گڑھ) کا بیٹا اور اس کا جانشین تھا، جس کا اصلی نام فیصل خاں تھا، اور بعد کو سلطان مظفر حلیم

کے نام سے مشہور ہوا، سلطان کی مالوہ پر چڑھائی، محمود علی کے ساتھ دوستانہ روابط اور مانڈو کی فتح کے حالات، عام تاریخوں میں بھی ملتے ہیں لیکن ان واقعات کا مفصل اور چشم دید بیان مظفر شاہی کے سوا اور کہیں نہیں ملتا، فاضل مرتب نے مقدمہ کے دوسرے حصہ میں کتاب کے ہر دو سلطان مظفر کے حالات نہایت شرح و بسط سے لکھے ہیں، اور مختلف معتبر و مستند مآخذ سے ان پر روشنی ڈالی ہے،

غنائم کتاب کے مباحث بھی آجائے ہیں، اس اعتبار سے اس کتاب کی اہمیت ایک تحقیقی مقالہ سے کم نہیں، تصحیح و تدوین کے سلسلہ میں چند فروگزاشتوں کی طرف ہم فاضل مدون کو توجہ دلاتے ہیں، متن کے شروع میں سرورق پر کتاب اور مصنف کا نام لکھ دینا چاہئے تھا، اور شروع میں ایک فرست مضامین جیسی کہ ترجمہ گجراتی کے شروع میں ہے لگانی چاہئے تھی، اشاریہ (انڈکس) گجراتی ترجمہ کا بنایا گیا ہے، حالانکہ اشاریہ اصل متن کا ہونا چاہئے، سب سے بڑھ کر یہ کہ متن کی تصحیح پر توجہ نہیں کی گئی، اور نہ اس کثرت سے غلطیاں نہ رہنے پائیں، اس میں شک نہیں کہ متن صرف واحد قلمی نسخہ تیار کیا گیا ہے، لیکن اگر نقل مطابق اصل ہو تب بھی غلطی کی تصحیح کر دینی ضروری ہو، متن میں بعض ایسی فاض غلطیاں ہیں جن کی تصحیح آسانی سے ہو سکتی تھی، ۸۰ صفحہ کے اس چھوٹے سے رسالہ میں اس کثرت غلطیوں کا رجحان متن کو بیکار کر دیتا ہے، میں نے ۳۸ غلطیوں کی تصحیح کر کے ایک صحت نامہ مولانا کی خدمت میں پیش کر دیا، تاکہ آئندہ ادیشن میں ان غلطیوں کی تصحیح کر لی جائے یا پھر صحت نامہ علیحدہ چھپوا کر کتاب کے آخر میں لگا دیا جائے،

بہر حال ہیں اس بات سے خوشی ہوتی ہے کہ تاریخ گجرات کے سلسلہ میں یہ مختصر کتاب مرد ایام اور عدم اعتدال کی مدد ہو چکی تھی نہایت محترم اور فاضل دوست کی کوششوں کی بدولت موجود اور طبع سے آراستہ ہو کر تاریخ گجرات کے شائقین کے ہاتھوں میں پہنچ رہی ہے،

آخر میں ہم اپنے دوست سے یہ استدعا کرتے ہیں کہ اس کتاب کی دوبارہ تصحیح کر کے اردو ترجمہ و مقدمہ کے ساتھ اس کو طبع کر دیا جائے تاکہ یہ اردو دانوں کے لئے بھی مفید اور کارآمد ہو سکے،

مطبوعات جدیدہ

بشمول مولفہ محترمہ نذر سجاد حیدر صاحبہ تقطیع بڑی ضخامت ۱۷۰ صفحے کا غذا کتابت

طباعت بہتر قیمت بے پتہ، عصمت بک ڈپو دہلی،

یہ افسانہ رسالہ عصمت دہلی میں مسلسل نکلتا تھا، عصمت بک ڈپو نے اب اسے کتابی صورت

میں شائع کر دیا ہے، یہ ایک اصلاحی اور رومانی افسانہ ہے جس میں جدید تعلیم اور مغربی تہذیب کی غیر معتدل آزادی اور مغرب زدگی کے بڑے نتائج، خالص پرانی روایات کی پابندی کی خرابیاں اور جدید تعلیم کے ساتھ مذہبی تعلیم و تربیت کی خوبیاں اور مشرقی و مغربی تہذیب سے ملی جلی گنگا جہنی معاشرت کی جلوہ آرائیاں دکھائی گئی ہیں، افسانہ کا پلاٹ دلچسپ ہے، اس کی آزاد ہیزین ہنجمہ کے واقعات زندگی، مغرب زدہ لڑکیوں کے لئے سبق آموز ہیں، لیکن اس افسانہ میں مذہبی تعلیم اور مشرقی تربیت کے جتنے کروارپیش کئے گئے ہیں، ان میں صرف جمیل اور شکیدہ کی زندگی نمونہ کہی جاسکتی ہے، باقی کوئی کردار مغربی اثر سے خالی نہیں، اور افسانہ کی پوری فضا مغربی ہر مذہبی تعلیم اور مشرقی زندگی صرف روزہ نماز کی پابندی کا نام نہیں ہے، بازار حسن مسوری کی سیر و تفریح، بے پردگی، مخلوط ڈنر، پارٹیاں، کلب سینما، مرد اجاب سے عورتوں کی بے تکلفی اور ان کی مدارات، پیانو نوازی، نمائش حسن، ادافروشی، یہ سب مغربی زندگی کی اجزاء ہیں جنہیں اسلامی زندگی اور مشرقی معاشرت سے کوئی واسطہ نہیں، اگر اس افسانہ میں کچھ اخلاقی باتیں بھی شامل

کر دی جائیں، تو کسی حد تک کمی پوری ہو جاتی، فنی اعتبار سے بھی بعض خامیاں نظر آئیں، جمیل کامس خان کے لباس میں اتنے دنوں تک بچہ کو نہ پہنا تھا کہ تھوڑے ہی دنوں پہلے دونوں میں ملاقات ہو چکی تھی، غیر فطری سی بات ہے، اسی طرح کلکتہ کے تاجر دن کی کوٹھیوں میں لکھنؤ کی معاشرت، اور یہاں کے رسم و رواج بے جوڑ معلوم ہوتے ہیں، تاہم افسانہ دلچسپ اور جدید ترقی یافتہ زندگی کے عیب و ہنر کا آئینہ ہے،

مضامین عظمت، شائع کردہ غفلت زبیدہ، بیگم صاحبہ تقطیع چھوٹی ضخامت

۳۳۲ صفحے، کاغذ، کتابت، و طباعت بہتر قیمت :- ۵ روپے :- حیدر آباد بک ڈپو

چادر گھاٹ، حیدر آباد دکن

غفلت اللہ خان مرحوم نئے دور کے جدت طراز اور شوخ نگار صاحب قلم تھے، ان کے مضامین کا پہلا مجموعہ اس سے قبل شائع ہو چکا ہے، یہ دوسرا حصہ ہے، اس میں چودہ مضامین اور ایک ڈرامے کا ترجمہ ہے، مرحوم کی انشائیہ خصوصیات، خیالات کی ندرت و تازگی، اور اسلوب نگارش کی شوخی اور بانگین، ان سب مضامین میں موجود ہے، خواجہ میر درد کی شاعری پر تبصرہ گوشت و آفرینیوں سے خالی نہیں، لیکن اس میں میر درد کے عارفانہ رنگ کو خوبی اور وقت نظر سے دکھایا گیا ہے، ہنسی اور خواب کی باتوں میں ان دونوں پر نفسیاتی نگاہ ڈالی گئی ہے، "اڈیڈ اینٹ کی مسجد میں ہندوستان کی سیاست پر پُر لطف تبصرہ ہے" طرافت کے پردہ میں دلچسپ تنقید کی گئی ہے، "وفا ہی مضامین میں" روغن قاز ثبوت دلچسپ ہے، "فریض و ہم مشہور فرانیسی ڈرامہ نگار مولیر کے ڈرامے کا ترجمہ اس مجموعہ کا کوئی مضمون لطف سے خالی نہیں، امید ہے کہ اصحاب ذوق میں یہ ادبی تحفہ مقبول ہوگا،

محمد عروبی، مولفہ کا مرید باری، تقطیع چھوٹی ضخامت، ۶ صفحے، کاغذ کتابت

طباعت بہتر قیمت :- ۵ روپے :- مکتبہ اردو لاہور

اردو میں اب سیرۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اب اتنا وافر دستند ذخیرہ فراہم ہو چکا ہے، کہ ان کی مدد سے مختصر اور معتبر سیرتیں آسانی سے مرتب کی جاسکتی ہیں، کارڈ باری نے ان ہی مآخذوں سے یہ سیرت لکھی ہے، اور ان کا حوالہ بھی دیدیا ہے، اس میں صاف اور سادہ زبان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اختصار کے ساتھ اس طرح قلمبند کیا گیا ہے جس سے بعثت نبوی کا مقصد اور اس کے نتائج سامنے آجاتے ہیں، آخر میں ارکان اسلام کی حکمتوں اور سود و شراب کی حرمت اور چوری کی سزا میں قطعید کی مصلحتوں کو دکھایا ہے، آج کل جب کہ نام نہاد مسلمان سوشلٹ اپنے دین و ملت سے بھری کرنے لگے ہیں، ایک سوشلٹ مسلمان کا سوانح نبوی لکھنا اور بغیر کسی تاویل کے اسلامی تعلیمات کو تسلیم کرنا قابل تعریف ہے،

آفتاب مازہ، مولفہ جناب احسان صاحب بی اے آنرڈ تقطیع چھوٹی ضخامت

۱۱۲ صفحے، کاغذ کتابت و طباعت بہتر قیمت مجلد ۵ روپے :- نصرت بک ڈپو،

بازار فرنگ لاہور

لاق مؤلف نے اس کتاب میں اسلام کے محاسن، کلام اللہ کی اثر آفرینی، اسلامی اخلاق اور حق و صداقت کی تاثیر سے تبلیغ اسلام کے چار موثر اور سبق آموز واقعات کو افسانے کی شکل میں پیش کیا ہے، "مقدس مسافر" میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طائف کے تبلیغی سفر کے حالات، "انوار" میں حضرت عمرؓ قیدی میں ایک اور صحابی شامہ بن اثال (جو حضرت عمرؓ ہی کی طرح قبول اسلام سے پہلے مسلمانوں کے دشمن تھے) اور اذان میں تغلق تیمور کے قبول اسلام کے واقعات کو موثر انداز میں دکھایا گیا ہے، پہلے تینوں مستند تاریخی واقعات میں، گو ان میں آب و رنگ پیدا کرنے کے لئے جزوی اضافے بھی ہیں، لیکن ان سے نفس واقعات کی صحت پر اثر نہیں پڑتا، چوتھا واقعہ

کسی تاریخ میں ہماری نظر سے نہیں گذرا، تعلق تیمور خانی سلسلہ کا ایک فرمانروا تھا، بہت سے تاریخی اُمراء اور حکمرانوں نے علماء کے اثر سے اسلام قبول کیا، لیکن یہ تعلق تیمور کے قبول اسلام کا واقعہ بھی صحیح ہو، یہ تاریخی افسانے و پچپ موثر اور مفید ہیں اور اس کا بھی جواب میں اسلام بزرگ شمشیر بھیل یا اپنی تعلیمات کی تاثیر سے:

ادارہ ادبیات اردو، مرتبہ خواجہ حمید الدین صاحب شاہد بی اے تقطیع بڑی ضخامت ۲۰۰ صفحے، کاغذ کتابت طبعات بہتر، ۱۹۴۲ء میں قیمت: ۸ روپے ادارہ ادبیات اردو، رفعت منزل خیر آباد، حیدر آباد دکن،

ادارہ ادبیات اردو حیدر آباد نے اپنی دس سالہ عمر میں مختلف حیثیتوں سے اردو زبان کی جو خدمت انجام دی ہے، وہ اردو کے دوسرے نوعمر اداروں کے لوہے کی آئینہ نما ہے، اردو کی اشاعت و ترقی کے اتنے وسائل کسی ادارہ نے اختیار نہیں کئے، مذکورہ بالا کتاب ادارہ مذکورہ کی ۱۹۴۲ء کی کارگزاریوں کی روداد ہے جس سے اس کی خدمات کی وسعت و ہمہ گیری کا اندازہ ہوتا ہے،

شیخ و برہمن، مؤلفہ جناب ڈاکٹر اعظم کرپوری، تقطیع چھوٹی، ضخامت ۳۱۸ صفحے، کاغذ کتابت و طبعات بہتر، قیمت مجلد عا، پتہ، کتاب خانہ دانش محل، امین آباد پارک، لکھنؤ،

مفسر اردو کے مشہور افسانہ نگاروں میں، ان کے افسانوں کے لوہے کی آئینہ نما کی حاجت نہیں، شیخ و برہمن ان کے سولہ افسانوں کا مجموعہ جو کل افسانہ اخلاقی اصلاحی اور آجکل کے افسانوں کے ابتذال و رکاکت سے پاک ہیں، اور پلاٹ اور زبان ہر حیثیت سے مفید ستھرے اور پڑھنے کے لائق ہیں،

”م“

جلد ۵ ماہِ بیج الثانی سنہ ۱۳۶۲ مطابق ماہِ مئی ۱۹۴۳ء عدد ۵

مضامین

شہزاد

سید سلیمان ندوی، ۳۲۲-۳۲۴

اسلامی معاشیات کا ایک باب

مولانا سید مناظر حسن گیلانی صدر شعبہ ۳۲۵-۳۲۷

دینیات جامعہ عثمانیہ،

شاہ ولی اللہ اور ان کی سیاسی تحریک، مولانا مسعود عالم صاحب ندوی، ۳۲۶-۳۲۸

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک اہم دستاویز کی جنہاں خواجہ عبدالعزیز صاحب عثمانیہ، ۳۴۲-۳۴۹ علمی تحقیق،

نعمت خان عالی اور اس کی تصنیفات، ”ر“ ۳۸۰-۳۹۳

ذکر جمیل،

جناب آہر القادری، ۳۹۵-۳۹۷

تنہائیاں

جناب روشن صدیقی، ۳۹۵-

مطبوعات جدیدہ،

”م“ ۳۹۶-۴۰۰

برکلمے اور اس کا فلسفہ

مشہور فلاسفر برکلمے کے حالات زندگی اور اس کے فلسفہ کی تشریح اردو میں فلسفہ جدیدہ

کی پہلی کتاب ہے، ضخامت ۱۶۶ صفحے، قیمت: ۸ روپے

”فیہر“